

للهِنَام مُثَّالِزُانَ فَمُوَالِدَينِ إِنَّ العَلَامِ مُشَّالُكِيْمِ مُنَّ المُشَيِّرِ فِي الْمِنْ الْمُعْلِلِدُ إِلَيْهِ مِنْ 10 - 10 هـ



حفوق الطبع عفوظة للنائر الطبعة الأول 1501 شــ 1981 م

المجرَّهُ المَثَالِيٰ جَشَر

دارالهکر محاصوف مراضون حقوق الطبع محموظة للتلام أنطبعة الأول (-12 عد-1961م

إِنَّا أَنِزَلْنَا التَّوْرُمَةَ فِيكَ مُلَكَى وَتُورُّ بِمَكُرُ بِهَا النَّبِثُونَ اللَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ عَادُوا وَالزَّنْلِيُونَ وَالأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِن كِنْبِ الشِّوكَاتُوا عَلَيْهِ شُهْدَاءَ

لرئه تعلق ﴿ إِنَّا أَنْزَلُنَا النورَاةِ فِيهَا هَامِنَ وَنُورَ يَحَكُم بِياً النَّبِيرِفِ الذِّينَ أَصَلُمُوا لَلْفَينَ هادرا والربانيونَ والأحيارَ مَا استحفاظوا مِنْ كتابِ الله وكانوا عليه شهداء ﴾

اخلم أن هذا نبيه من الله ثدالي لليهود البكرين لوجوب الرجم ، وتوغيب لهم في أن يكونواكمتقدميهم من مسلمي أجارهم والأنبياء المحرثين اليهم ، وفي مسائل ،

﴿ السَّالَةُ الأولَى ﴾ العطف يقتضي المغايرة بين المعلوف والمعلوف عليه ، توجب حصول الغرق بين المغنى والمور ، فافدى عمول على بيان الأحكام والمشرائع وانتكاليف، والنور بيان المتحام والنور بيان المتحام الذي جلزا يستقنون فيه المناوعة والنورة والمماد . قال الزجاج ، فيها هذى ،

♦ المسألة الشائية ﴾ احتج الفائلول بالا شرع من قبلنا الازم علينا الا ادا فام الدليل على صبرورته منسوخا بيده الثانية € وتفريره أنه تمالى قال : الله الخوراة عدى وتورا والمراد كونه هدى ونورا في الحصول الشرع وفروعه ، ولو كان منسوسا غير معتبر الحكم بالكلية لما كان فيه هدى وتور ، ولا يمكن الرابحمل الحدى والنور على ما ينعلق بأصول الدين قفط ، الات ذكر الفدى والنور على ما ينعلق بأصول الدين قفط ، الات ذكر الفدى والنور الما ينعلق بأصول الدين قزم التكوار ، وأبيهما الاحداد الاحداد ولوكان المراجم ، فلا بد وأن تكون الاحكام الشرعية داحلة في الآية ، الاناوان العدلفنة في أذ غير سبب نزول الآية على بدحل فيها أم لا ، لكنا توافقها على أن سبب نزول الآية يجب أن يكون داخلا عها .

به السألة القائمة إذ قوم (إليكم بها البيرون الدين أسلسو، للدين هادوا) برابعه السين
 لدين كانوا بعد دومين ، ووقات أن الله ومثل اهت في من إسرائل أشها من الأسياء أبس معيم
 كتاب ، إنما يعتب القامة النواراة حتى تعديا حدودها ويقيموا معرائضها وإبحلوا حالاها ويجرموا
 حرضها

على فيل " كل سبى لا مدوان يكون مسايعاً ، في العاليمة في قولته (التنبوق الديس مسلموا)

قلمة فنه وجود الأول الراد عقوله والسلمرا) ابي مشتوا حجم السوراة ، فال من الأبياء من له تكن هريمته شرعته النوراء ، والدين كانوا ميشدين خكه علم إله مم الله ين كانوا ميشدين خكه علم إله مم الله ين كانوا ميشدين خكه علم إله مم الله ين كانوا ميشدين خكه علم إله مي الله ين كانوا ميشدين خكه علم الزهري وعكارمة وقتادة والمستول المجمول بالمحمول المهمول المنسوا هو عصار عليه العد الأهامة والمسائح ، وفقت كانه كانوا ميكم عن اليهودين بالرحم به وكان هذا حكم لموراة ، وإيما دكر لأنه كان ها حكم الموراة ، وإيما دكر لأنه كان ها بالكر الأبياء ، فالله أن المسائح ، وفائد الأبياء ، فالله المناول المناسر في وفائد الأنباء ، فالله المناسر في وفائد الإنباء ، فائدة اللهم يهود أو الأنباء كلهم جود أو الأنباء بالكرام الأبياء كلهم جود أو المناسرة باللهم المناسرة بالمناسرة المناسرة بالمناسرة المناسرة بالمناسرة ب

- ﴿ الْمُسَائِّةِ الرَّامِمَ ﴾ تربُّه (للدُس هادوا) به وجهان (الأول : المعنى أن البيين إنسا يُحكمون بالدور أه للدين هادوا ، (إن الأحلهم وفيا يسهم ، والدَّش (جوز أن يكون الدى على التقديم بالتّأخير على معنى إما الزلمانات وأه فيها هدى ونو ولمدين هدوا شدكم بها النَّهوات الذَّين أسلموا
- ﴿ السَّالَةِ النَّاسِةِ ﴾ أما الرئيون نقد تندم تفسيره ، واحد الاحسر فقال الله عباس " هم التفهد"، واختلف هم اللغة في واحدة ، قال الفراء : الما هو واحد و يكسر الحاء ، يقاب دلك للعقد والما سمي بهذا الاسم لمكان الحر الذي بكتب به ، وفقك أنه يكون صاحب كتب ، وكان أبر عبهة يقول : حر يفتح الحاء الذل اللبت : هو حدر وحو و بكسر الحاء

فَلَا يَعْنَدُوا النَّاسُ وَالْحُنَوْدِ وَلَا تَشْتَوُواْ بِعَايَتِي ثَمَّنَا فَلِيلًا وَمَن لَهُ يَعَتُمُ عِمَا أَوْلَ الذَّ فَأُولَكِيكَ خُسُمُ الْتُكَنِّمُونَ ﴿

وفتحها . وقال الاصمعي : لا أدري أهو الخبر ، وأما اشتقاله طال قوم : أصابه س التجير وهو التحسيل ، وفي الحديث ، يحرج وعل من المار دهب حدد وسيد ، اي ماشه ويهاؤه ، والمجير نشيء المربل ، ولما كان العلم أكمل أحسام المصيفة والحيال والمثلبة لا حرم معمي العالم به ، وقال أحرون : اشتفاقه من الحير الذي يكتب به ، وهو قول العراد والكساني وأبي عبدة ، والله أعلم .

المسألة السادسة في دلت الآية على أنه يجكم بالتوراة الهيبون والريابيون والاحيار ،
 وهذا يشفي كون الريابيون أعلى حالا من الأحمار ، فثبت أن يكون الريابيون كالمحهدين ،
 والأحيار كأحاد العلياء .

الم قال ﴿ بِمَا تُعَلَّحُطُوا مِنْ كِنَابُ لَيْلُهُ ﴾ وفيه مسأليان :

- ﴿ السالة الأولى ﴾ حفظ كتاب على وجهين : الأول : أن يحفظ فلا ينسى "التابى : أن يحفظ فلا يضيع - وقد أحمد على طعلياء حفظ كتابه من هذين الوجهين : أحدهما "عن يجفظوه في صادرهم وعارسموه بالسنتهام . والثانمي . أن لا يضيعنوا أحكامه ولا يتملسوا شرافه .
- المسألة الثانية ﴿ الباء في قوله ﴿ بما استحقاظوا من كناب الله ﴾ قنه وجهان ؛ الأولى :
 أن يكون صلة الأحيار على معنى الصفراء بما استحقاظوا ، والناني : أن يكود المعنى يمكسون بما المستحقاظوا ، وهو قول الزجاح .

ثم قال تعالى ﴿ وَكَانُوا عَلَيْهِ شَهِمَاءَ ﴾ أي هؤلاء النبيون والرباديون والأحبار كانسو شهده على أن كل ما إن النوراة حق وصدق ومي عبد الله ، هلا جرم كانوا مجمعيان أحكام التوراة والمعطونها عن متحريف والنفير .

ثم قال تعالى ﴿ علا النَّسُوا النَّاسِ واحشوني ﴾

واعلم أنه تعالى لما قرارا أن النبين والرباسين والإحبار كالنوا فالمجي بامضاء أحكام الثوراة

من غير مبالاة ، حاملت اليهود الذين كالنوا في عصر رسود الذيخة ، ومنعهم من التحتريف والتغيير .

واعلم أن إفدام القوم على التحريف لا مدوآن يكون لحرف ورهبة ، أو تطمع ورهبة . ولما كان الحوصة فوى تكورا من الطمع فدم تعالى دكو، فقال إ فلا تخشوا التباسر واختسوت) والمعنى إياكم وأن تخرفوا كتابي للخوف من الناس والموك والأشراف ، فتسقطوا عمهم الحدود الواجبة عليهم وتستخرجوا الحيل في سفوط تكاليف الله تعالى عمهم . فلا تكوتوا خاتفين من العاس ، بل كونوة خالفين منى ومن عشارى .

وقا ذكر أمر الرهبة البعد بأمر الرعبة ، فقال في ولا نشتروا فأياتي ثمنا قليلا في آي كما خبيتكم عن تغيير أحكامي لاجل اخوف والرعبة ، مكذلك أخباكم عن التغيير والشديل لاجل النظم في المان والجادو أحذ الرشوة - فأن كل متاع الدنيا قليل ، والرشوة التي تأخدوها مهم في غلية الشلة ، والرشوة لكونها سعماً تكون قليبة البركة والبقله وللنفعة ، فكذلك المال الذي المتحسونة قليل من قليل ، ثم الدم تضيعون سبعه الدين والنواب المؤيد ، والسمادات التي لا عيادة فا .

و يحمل بضا أن يكون اقدامهم على التحريف والتبديل للممرع الأمرين ، للخوف عن الرؤساء ولأخد الرشوة من العامة ، ولما منعهم الله من الأمرين ونبه على ما في كل واحد منها من الدنامة والسطوط كان ذلك برهاما قاطعا في المنع من التحريف والنبديل .

تم إنه أنبع هذا البرهان الناهر بالوميد الشديد .

أنقال ﴿ وَمِنْ لَمْ يُحَكُّمْ مَا أَنُولَ اللَّهِ قَالِنْنَا. هَمُ الْكَافَرُونَ ﴾

وفيه مسالنان:

﴿ المُسَالَةُ الأَوْلُ ﴾ القصود من هذا الكلام تهديد اليهود في اقدامهم على تحريب حكم الله تمال في حد الواتي المحصل ، يعني أنهم لما أمكروا سكم الله المصوص عليه في الموداة وقالوا ؛ إنه شهر واجب ، فهم كافرون على الاطلاق ، لا يستحقون أسم الافياد لا تموسى والتوراة ولا تجمد والفرآن

ا السَّالَة النَّالِيةَ إِمَّا فَالْتُ الحُورَجِ : كلَّ مَنْ عَلَى الله فهو كَافِر : وقال همهور الألمة : اليس الأمر كذلك ، أما الحُولوج فقد المتجواجِدُه الأبة وقالوا 1 إنها نص في أنَّ كلُّ ص حكم وَ كُنَيْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَذَ النَّقَسَ إِلْفَهِي وَالْمَيْنَ إِلْمَيْنِ وَالْأَنفَ إِلاَّفِ وَالأَذْنَ بِالأَذَٰنِ وَاليِّنْ بِإِلِيْنِ وَالْمُرُوحَ فِصَاصَ

يخبر ما أمرَ ل الله فهو كافر ، وكل من أننب ذلك حكم بغير ما أمرَ ل الله ، فوجب أن يكون كافراً .

وذكر التُكلمونُ والمُصرونُ أجربة عن هذه الشبهة ؛ الأول : أن هذه الآية تركت في البهود فتكون نختصة بهم ، وهدا صعيف لأن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السهميه : ومنهم من حاول دفع هذا السؤال فقال * المراد ومن لم تحكم من هؤلاء الديس صبر ذكرهم بما أنر ل الله فأولئك هم الكافر ون ، وهذا أيضا ضعيفُ لان فوله (ومن لم يحكم بما أنز ل الله) كلام أدخل فيه كلمة دمن ه في معرض الشرط، فيكون للعموم . وقول من يقول : الرادومي لم يحكم بما أخرل اف من الله بن سيق دكرهم قهر زيادة في النص وذلك غير جائز . الثاني : قال عطاء : هو كافر دارن كفر . وقال طاوس : ليس بكفر ينظل عن الملة كمن يكفر بالله واليوم الأخر : فكأنهم عملوا الأية على كفر النصمة لا على كفر الدين . وهو أيضًا ضعيف ، لاد لفظ الكفر إذا أطَّلة الصرف بي الكفر في الدين . والثالث : قال ابن الامباري : يجوز أن يكون الممنى ؛ ومن لم بحكم بما " ترل الله فقد فعل فعلا يضاهي افعال الكفار ، ويتبع من أجل ولك الكافرين ، وهذا ضعيف أيضا لأن عدول عن الظاهر . والرابع : قال عبد العزيز بن يحس الكماني : قوله (بما أثرُ ل الله) صيغة عموم ، فقوله (ومن لم يُعكم بما آثرُ ل الله) معناه من أشي بشند حكم الله تعالى في كل ما أنز ل الله فاولئك هم الكافر ون ، وهذ حق الله الكافر هو الذي ألى بخمة حكم الشانعالي في كل ما أنزل الله ، أما الفاسق فانه ل يأت بضد حكم الله الا في الفليل ، وهو المصل ، أما في الاعتقاد والافرار فهو موافق ، وهذا أيضاً ضعيف لأنه لو كانت هذه الآية وعبدًا مخصوصًا عن خالف حكم الله تعالى في كلِّ ما أثر ل الله تحال لم يشاول هدا الوعيد اليهود بسبب مخالفتهم حكم الله في الرجم ، وأجم انقسرون على أن هذا الرعيد يتناول اليهود بسبب محالفتهم حكم الله تعالى في واثعة الرجم ، فيقل عل سفوظ هذا الجراب ، واحاسى؛ قال عكرمة: قولُه زومن لم يحكم بما أنزل الله الما يتناول من أنكر بقلبه وجمجد بنسائه. أما من عرف بقلبه كومه حكم افة وأقر يلسانه كونه حكم الله ، الا أنه أني بما يضاده فهو حاكم بما أثرل الله تعالى. ولكنه تارك له، فلا بازم دخوله تحبت هذه الأية، وهــذا هر الحواب الصحيح واثه أعنع مورة فالإرة

ئىم قال تعالى ﴿ وَكَتِمَا عَلَيْهِ فَيْهَا أَنْ النَّمْسِ بِالْنَفْسِ وَالْعَبِي فَالْعَبِي ۚ وَ فَأَنفُ بِالأنفَ وَالْأَذِينِ وَالْسُنِ بِالسِّنِ وَاحْرُوحِ أَصَافِعِي ﴾ .

والتمنى أنه تعلق بين أن التيرة أن حكم الرابي الحصن هو الرجم ، والبهود عجروه وبدلوه ، وبين في هذه الاية أيضا أنه تعلق بين إن التوراة أن النفس بالنفس ، وهؤلاء النهود عبروا هذه اطكم أيضا ، فنضلها بني الصبر على بني قريطة ، وحصصوا إلهاب الفارد سي فريطة دون بني النصير ، فهذا هو وجه النظم من الاية ، وفي لاية مسائر .

و النباقة الأولى في قرآ الكسش : العين والاعدوالان والسن والحواج كلها بالرفع ،
وهم وجود أحدها : العطف على محل و أن النفس ؛ لأن المعنى : وكتبنا عليهم فيها النفس
والنفس أن أمدها : العطف على محل و أن الكنادة تفع على مثل هذه الجمل نفوك ؛ كتست
والحدد غة وقرأت ، صورة أنزلناها : وثالثها : أنها ترتفع على الاستثناف ، وتلتبوه ، أن
الفس مفتوله بالنفس والعين مفقوة بالدين ، وبطوره قوله تعالى في هذه السورة (إن الدين اصوا
والدين هادوا والعسشون والمساوى) وقرا الن كتبر وابن عامر وابر عمرو بتصب الكل سوى
والدين هادوا والعسر في النبين والإنس والأدن بعسم عطمنا عبى البعس ، أنه (الحروج)
ومندأ ، و (تعياص) خود ، وقرأ ناه و وعاصم واهرة كنها بالنسب عطما لمحل ذلك على
بعض ، وخر الحميم تعياص ، وقرأ ناه و وعاصم واهرة كنها بالنسب عطما لمحل ذلك على
بعض ، وخر الحميم تعياص ، وقرأ ناه و إلانكون الدال حيث وقع ، والباقون
بالنسم منتبة ، وهما بدان

الله التعاليم المناسبة في الدامل المراجع المراجع المناسبة في المنوراة أن البقس بالبغس بالرياس من قبل المسال بالمراجع المناسبة في مس ولا حرج بالما هو العصو أو الفضاص ولا عرب بالما هو العصو أو الفضاص ولا تعالى الرياض الرياض الرياض المناسبة بالمناسبة بالم

واعشم أنه همه الاية والة على أن هذا كان شرعاق النورة ، همل قال : شرح من قالم. بلزمته إلا ما تستخ بالطعمين قان - هذاء الايه حجة في شرعنا ، ومن أبكر دفك أن ، إم. نسب. بمحجة علمنا

فَوْ الصَّالَةَ التَّقَالُيَّةُ ﴾ و القصاص بالحهنا مصدر يراد به المعود ، أي واحروح التنااعة

قَن تَعَلَّقَ هِهِ فَهُرَ كَفَارَةً فَمُّ وَمَن لَا يَعْتُمُ مِنَ أَوْلُ اللَّهُ فَأَوْلَتُونَ مُمُمُ الطَّلِمُونَ ﴿ مُعَمَّمُ مِنَ أَوْلُ اللَّهُ فَأَوْلَتُونَ فَمُمَّ الطَّلِمُونَ ﴿ وَقَفْلُهُ اللَّهِ مَنْ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ وَمَن اللَّهُ وَمُنَّى اللَّهُ وَمَن اللَّهُ وَمُنَّى اللَّهُ وَمُنَّى اللَّهُ وَمُنَّى اللَّهُ وَمُنَّى اللَّهُ وَمُنَّى اللَّهُ وَمُنَّى اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنَّى اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمِن اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنا اللَّهُ وَمُنا اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمِنَ اللَّهُ وَمِنَ اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنا اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنا اللَّهُ وَمُنا اللَّهُ وَمُنا اللَّهُ وَمُنا اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُونَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنا اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنا اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَمُنْ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَمُنَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُونِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلِمُنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَا اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِينَا اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُونَ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنَالِمُ وَاللَّهُ وَالِمُوالِمُ اللللّهُ وَالْمُؤَالِمُ ا

بحضوا يحض :

ثم قال تعالى ﴿ فين تصيفى به فهو كفارة له ﴾ الضمير في قوله (له) يجتمل أن يكون عائد أإلى العالي أو إلى المخرعة ، أما الأول فالتقدير أن المجروح أو وفي المقتول إذا مفاكان ذلك كفترة له ، أي للحرقي ويتأكد حقد بقوله تعالى في أبة القساص ٣ في صورة البقوة (وأن تعلقوا أقرب للتقوى ويقرب عنه قوله كلة وأيعجر احدكم أن يكون كأبي عضم كان إذا خرج من بينه تصدق بقرضه على التاس، وروى عبادا بن الصاحب أن رصول القرفة قال ومن تصدق من جسف بشيء كفر الله تعالى منه بقدوه من ذنوبه، وهذا أكثر المضرين .

﴿ وَالْعَوْلُ الْغَانِي ﴾ أن الضمير في قوله ﴿ فَهُو كَفَارَة لَهُ ﴾ مائد الى الظائل والجارح ، يعني أن الفجني عليه إذا عفا عن الجاني صدر ذلك العقو كفارة للجاني ، يعني لا يؤاخفه الله تعالى يحد ذلك الخفر ، وأما للجني عليه الذي عفا فاجره عني الله تعالى .

ثم قال تعالى ﴿ ومن لم يحكم بما أنز ل ذاله فأولئك هم افظائرت ﴾ وفيه سؤال ، وهر أنه تعالى قال أولا (فأولئك هم الكافرون) وثانيا (عم الظائرة) والكفر أعظم من الظلم ، فلما ذكر اعظم التهديدات أولا ، فأي فائدة في ذكر الأخف بعده ؟

وحوابه : أن الكفر من حيث أنه إلكنز لنعمة المولى وحجودها فهوكهم ، ومن حيث إنه يقتصي إنقاء النفس في العقاب اندائهم السديد مهوظمه على النفس ، ففي الأية الأونى ذكر الله حايتملن يتفصيره في حق الحائق سيحانه ، وفي هذه الأية دكر ما يتعلن بالنقصير في حق بضه .

قوله تعال ﴿ ولفينا على ألارهم بعيسي ابن مريم مصدقا مَا بِن يعيه من النوواة وأثبتاه الانجيل فيه هدى وتور ومصدقا لما بي يديه من النوراة وهدى وموقظة للمنقون ﴾ فقيته : مثل عصمه إذا المحلم ، ثم يقال " حصله بعلاك وقفيته مه ، فتعديه الى الثامي تربادة الباء .

قاد قبل : عابن المعرف الأول ل الأبه ؟

قاناً حو محذوف ، والطرف وهو قواه (على أنازهم) كانساد مسمه ، لأنه الأا فقي به على أثر: الله نهي ،ه إينه ، والصمير في (أنترهم) للشين في قونه (يُعكم بها البيود الدين سلموة للذين هاتوا) .

ومهنا سؤالات:

﴿ السؤال الأولى أنه تعالى وصف عيمى امن عربم يكونه مصدانة قا ربى بعيه من شورات و إغابكون كذات إذا كان عماء على شريعة النوراة ، ومعلوم أنه لم يكن كدال ، فإن شريعة عيمى عليه السلام كانت مذابرة لشريعة موسى عبيه السلام ، فلذلك قال في أحر هذه الآية (وليمكم أهل الانجيل عا أنزال الله بيام مكف شريق الحمويين همين الأمرين ؟

والجواب : معنى كون عيسى مصدق للشوراة أنه أقر بأنه كتاف سرال من عندالله ، وأنه كان حقا وجب العمل به قبل وواود التسخ .

﴿ السؤال الثاني ﴾ لم كرر قوله (مصدقانا بين يديه) وفيانوات : فيس فيه تكرفر لأن في الأول. أن فلمبيح بصدق التوراف وفي اثلقي الانجيل يصدق التوراه .

﴿ السؤال التالث ﴾ أنه تعلل وصف الابحيل بصعات خسبة فضال و فيه هذى ولنور ومصادقا لا بين يديه من التوراة وهذى وموحلة للمتديل) وديه ساحثات ثلاثة : أحده . ما الفرق بين هذه الصدات الخصصة : وثانيها : لم ذكر الفدى مونين ؟ وثالتها " لم خصصه يكونه موحلة للمثنين ؟ ...

﴿ والجواب عن الأول ﴾ إن الانجيل هذي بجني أنه اشتمل عن الثلاثل الدائمة على التراف على التراف على الترجيد والمنزية ، ويراه الله تعالى عن الصاحبة والوئد والشل والضح ، وعلى أنه وة وعلى المعاد ، فهذا هو للراف يكون هذي ، وأما كونه نوراً ، فالراف يه كونه بينا للاحكام اشرعية ولتفاصين التكاليف ، وأما كونه مصارفا لا بين بديه ، فيمكن حله على كونه مشراً تبعث عمد يجيد و بقدمه وأما كونه هذي مرة أخرى فلأن الشيال على البشعرة بمجيء عمد يجاف سبب الاعتداء الناس بل نوائد عمد التحديد و المداري في الناس بن المداري في الناس إلى المداري في الناس بن المداري في الناس بن المداري في المهود والتصاري في الناس بيا المداري في الناس بيان المداري في المهود والتصاري في المداري المهود والتصاري في المدارية الم

وَيَحْكُمُ أَصْلُ الْإِعِيلِ بِ أَرْلَ اللهُ فِيهِ وَمَن لَرَّ عَنْكُمْ بِمَ أَرْلَ اللهُ فَأَوْلَئِكَ لُهُمُ النَّذِيقُونَ۞

الله لا الرم أعلاد القدمالي مرة حرى بسها عن الدالا معيل يدا اللانه عاهرة عني موة عمد الله فك الهدي في عدد المبالة التي هي اسد بساس احبيات إن البيان وابتداد ، و ما كونه موعقه فلاشيال الانجس عن المستمع «مواعظ والروامر البيمة المأكدة واليا حصيه باسقي لأجر هذا الذين يشتمون من كي في قوله الهدن للمنصن)

﴿ النبوالِ الرابع له قويماي هنده الالحيل (ومصدقا للابن سيد) عطف هي مادا؟

احوات - ماعیند تنوع فال (میه هدای ایجنه النصب علی الحال ، التقدیر ا والیمه الاتحیل عال کاره هدی ومورا ونصده تا یان پدیه

تم قال بعالى فه وليحكم على الاتحيل تما درال به به في قرا حمرة (وبيحكم مصر اللام وقتح الميد ، حمل ثلام صفق بنياله (والبياء الانجيل قال ابناء الانجيم الرال دلك عليه ، حكال نعمى البناء الانجيل ليحكم ، و ما البالدي فعروا بحرم اللام واليم على سيل الأمراء وبه وجياد الأول أن يكون البندس وطبا بسكم امل الانجيل ، فيكون هذا وشار عم ترض عميه في دنت الوقت من حكم تما بصمه الانجيل ، ثم حدف المول لال ما علمه من قوله المكسا وهينا) بدل عليه ، وحدف الدول لايه كمول بدل و الانكه بدخور علمهم من كل باب سلام عبكم) ابن بدولون سلام عبيكم ، والثاني أن يكون قوله والمحكم) الداء مر بيساري باحكم في الانجيل

عال قبل كيف حار الديومرو بالشكم عافي الانجيل بعد يا وال العراد، ٢

طنا الحواب عبد من وحود الأول الدائد والمحكم أهر الأنجين تما برال الله فيه من السلائل الدائد مني بيوة عمدينة وهم عود الأصداء وقاتاني اللحكم هن الاسجيل ما الدائد مني بيوة عمدينة وهم عود الأصديل الدائم فيه الماحية وليحكم هل الأسجيل الدائم فيه أو رحوهم عن عويهما في الاسجيل وبديم إمثل ما فيديد أيهود من حماء أحكام النوراء و فالحي هواء و الميحكم ، أو وليقم أهل الاسجيل عد الرك الله فيه هي الموحة الذي الركة الله فيه من عمر تحريف ولا تبديل

وَأَرْفُنَا إِنْكُنُ الْكَتَنَبُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ﴿ يَدَ يَنَ يُنَوِّ مِنَ الْكِسِ ومُهَسِنًا عَنْهِ

له بال تعدى ﴿ ومن لم يمكم ما الراب الله عاولات هذم الدستون ﴾ واحداث مصروب ، فضهم من حفل عده الثلاثة - أهي قوله ﴿ الكاثرون الطّائِن المستون ﴾ صفات عوضوف و حدا قال العمال - وليس في افراد كل واحد من هذه الثلاثة مستظاما يوحب الشدح في لمني ، إن هو كيا يقال - من فتاع الله فهو الؤمن ، من طاع الله فهو لمراء من اطاح الله فهو حتى ، إلى كن ذلك صفات محتملة حاصلة موسنوف واحدا - ومثل أخروف - أذا ب في حاصل و الثاني و المالت في عمر النارك - وقال الأصم - الأوان والثاني في اليهود ، والله ساق الشماري

تم مالى فراق برك اللك الكتاب بالحق مصدما أنا بين يديه من الكتاب إلى وهاف حطاب مع عمد على القوله (و بول إنيك الكتاب بالحق أي القراب ، وقوله (مصدقا ما مي يقيم من الكتاب) . يقيم من الكتاب) اي كان كتاب بن اس سن، سنوي المراك

وقربه 🛊 رمهيسناً عنيه 🛊 آيه مسائل

ق انسأله الأول€ في للهيمن فولات الأولى عال الحقيق و توعيفه ايقات فد فيمن افرحل يبدن إذا كان رفيه فتل الثيء وشاهداً عليه حافظا الناب حست

إن الكناب مهيمل قبيب 💎 والحق يعرقه دواو الالناب

والثاني - قالوا - الأصلى في قولنا - من يومن فهو مؤمن ، ١ من يؤامن فهو موامن بيمولان ، ثم هيت الأدبي هذه كيا في - هر نب وارهب ، وهياك رايات ، ونالب الثانية يأه فعناه مهندا ، لمهنا عب المسروف والهيئما عليه ، اي الهنا على الكنب أنبي قيله

إلى تسلّم الثانية إلى الدالد العراق مهيمة على الكند الأنه الكتاب الدي لا يضع حسومة الشة ، ولا ينظر في الله الشديل والسعر عند عن ما قال بصال و أما نحص ولك الدكر واسا فه خاصوب) ولد كني كتاب كتاب كنيت شهادة العراق عنى أن الدوراة والا يحين والرمور حتى صدى عاية الذار وكانت حديثة عذه الكتب عدومة أبداً.

﴿ سَالَةَ النَّاقَةَ ﴾ فإن صاحب الكشاب الذرى ﴿ ومهيمت عليه ﴾ نمسج الليم لأسه مشهود خليه من هند العائدي يأت يصوبه عن استخريف بالسدين عا قرارته من الآياد الدولولة الأبالية الناظر من يور يديه ولا من حلمه ﴾ وتفهمن عليه هذا القابعالي ئم قال تمكن ﴿ فاحكم سِهم غَمَّ الرَّانِ اللهُ ﴾ نعني فاحكم در اليهود بالقراد والوحي الذي براه الماتعال عليك

﴿ وَلاَ تُمَّمُ أَهُو مُعْمَ عَمْ جَاءَكُ مِنَ الْحُقِّ ﴾ وقيه مسائل

﴿ مُسَائِلَةً الآوِي ﴾ و ولا تشع ۽ بريد ولا تنجرف ، ويدلك هذاه بعلي ، كأنه أبل ، ولا بيجرف عيا جاءك من احق متما أخواءهم

﴿ السائلة النامية ﴾ راوى ان حامة من البهود فالوا العمالية مدهب إلى تحمد ين لعف معه عن دينة . أثم دهمة عليه وقابوا - با عمد قد عرف الا العبد البهود وأشرافهم ، وأنا إلا التجالك البهلة كل البهود ، وإن يبت وبن حضومنا حكومة فتحاكمهم البلاء . فاقص بنا وتحن يؤمر الله ، فاقر ل القابعال هذه الآية .

 ق المبالد البائد ﴾ تمثلك من بنعن في مصحه الأبياء ببناد الآية وفات - ولا خوار تلعميه فسهم والا لا فان (ولا نشر (هوادهم عن حاط من اخد)

واخواب الدلايث معدور به ويكي لا يعمله لكان النهي الرقبل الخصاب له م لراد. ادره

ثم فالديمال ﴿ بَكُلِّ جَمَلُنَّا مِنْكُمْ سَرَعًا يَمْهَا جَا ﴾ .

وقيه مسائل

ه ستأنه لاول إم المعدد السرعية في استفاقية وجهان الأول المعنى شاخ من وأوضيح القان الرائدكية العدد السرع مصدر الدرجات الأهاب والمشغفة وسمامه التالي الشرع مأخود في السروح في النبيء وهو الداجون فيه و والسريعة في كلام الموات المشرعة لتي يسرعها الناس فيشربون منها العاشريمة همينه عملي المعنودات وهي الأسباء التي وحب ه مدنى مؤا الكمان الايشرعوا فيها الواص المبياح فهو المطربي أواضح ، وقال المحب الله قطاني والمحال المبان

وَلُونَ وَاللَّهُ عَلَمَ كُمُ اللَّهُ الْجِعَةُ وَلَكِن لِبَلْوَكُمْ فِي مَا مَا لَنكُمْ مَا اللَّهُ اللَّهُ ا الْحَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِمُكُمْ جَبِهُ فَيَمَا تُكَثُّمُ مَا كُنتُمْ فِي تُعْلِقُونَ ١

 إلى بسالة الناسة خ الحمج أكبر العمياء بهم الأية عن الناسرع برا قبل لا يعرف الأعام عالم الأنا عودة (أكثل حمليا منحم الرعة ومنهاجه ع يدل عن الديارة عدا الاستراك إلى رسوا استثمالاً شريعة حاصلة و وذلك يمن كون أدمة الحد الرسل مكافقة بسراحة الدسوان الاحد

هِ مسألة البالية ﴾ وردب إياث دالة على غدم التدين في طريقه الابيرة ... أد سن و وابدت دالة على حصور السابي ليها:

 ﴿ مَا اللَّمْ عُرْقُولَ ﴾ سوله و شرح لكم من الدين ما يشير به موجان إلى مواسه و أن اليمو الله بن ولا تتقرقوا به ﴿ وقال إ أنولت الدين عدى عد « هذا من التده ﴾

ظ داما النوع النامي ۾ فهو هه ۽ لايد ۽ وه اين احميع ان عمول انسوع الأول هي لاَيات مصروف اِلَيْ مَا شِعَلَي يَاهِيُونِ اللَّهِ أَنْ وَاللَّوْمِ اللَّهِي مَصَّدُوفَ اِنْ مَا يَتَعَلَّمُنِ استراق نامين

و المباله الرابعة في المعلوب إلى قدية والكل جملك ملك شرعة وسهادت احصاب الأصد الثلاث المقاوسي المعلوسي وأنه فيدرعليها السلام الماين أن ذكر هولا الأعلامة قد تمد في مولة و الدائزات التو الوميها هذي موازا و ثمانان وارتبيا على تارهم لعبدي الن مرات والدائنا و والرابا البال لكتاب)

ند بال و بکل هملت منکد شرعانوسها ما نامی سرامع محمده الشوا الاسایعة الانتجاب شریعت ارساران شراعته

فه المبالية الخاصية إلى تعضيها الاشرعة والمياح عبارتان عن معنى و حداء و الكا المتأثيدة الواد سها الليل الوقاء العراق اليبها قدى و فالشرعة الميارة عن مطلب السريعة و والصريقة عبارة عن الكارم الشريعة ، وهي الراد باسباح ، فالشريعة أدان ، و فعا الله الحرارة الدرد الشريعة الشاء الماها الله الله الماها الماها الماها الماها الماها الماها الماها الماسات علم الماساة الماها الماسات الماسات

أثم بالل بدلق في ولد تبدأ عند العملك والمسواحي تا في أمي خرعة متحدة على شريعه و الحدث

رَأْنِ مَمَامُ مُنْهُم مِنْ أَنْوَلَ اللَّهُ ﴿ وَلَا تُمْسِعُ أَهُوا عَلَمُ ۗ وَاصْدَرْهُمْ أَلَ يَعْتُوكُ عَن بَعْسِ مَا أَرَّلُ كَذُ إِنْهَاتُ فَإِن تُوَوَّلُ فَأَعْلَمْ فَكَا يُزِيدُ أَنَّهُ * لَ يُصِمُهُم يَكُمْسِ

نُعُرِيبَ وَإِن كَيْنِهِ أَمِنَ السَّاسِ لَقَدِيقُونَ ١

وهري المان واحدثناه البريتين واحدالا احتلافها فيال لأصحاب الصبا بدأنا فوارا بالمكار للبيئة الهالعلى والمعرفة خمره عوا مشت الألقاء

لم فان بقال ﴿ وَلَكُنَّ لِينْزِكُمْ فِيا بَاكِينَ﴾ من القرائم الحالمات هو. عملون بند ممادين به حاصفين الكاليف الله . أنه سيعوان السنة وتقصروان ال العمل

- و بالشدوا اليراب في اي البداروة وسابقو الحرف
- ة إلى المدار خبركم جرب ﴿ المبتراف ي معنى المعمل لأستدق الحداف

ية المبيئات بالكنب فيه كتبتوي ۾ فيجرائم عالاً سنگوب معه من اخراء التفاقس مار عمك ومبطلك ، وموفيك ومتصركم في العمل، والداد أن الأمر سبو والدين الايروب والماه الشكوك واعصل معه لليقيل والوديث عبد عبراته الفحس الحسابه والشبي الناسامة

البراءان عالى في يال الحكم يسهم عاء أموان الله ولا تشع عنود شد أي دفيه مسائل

و السلاد الذالي محان قبل حرام ما الحكم يسهم المعطوف على مادا ٢

مل عني، الكان في وإنه والوابداء النفات كالدافين والوسط بالثالة حكم و يران و كاه صلب بالأمر لايه دمو كسائر الادمال، و بدير الديكون معطود عن فوج ريالمين) في الربياد بالجن عابان الحكيد - يهونه لا ولا تتبع عوادهم) أم ذكرنا ان اليهود وارادوا لصفه والحريب دينه فعصمه الأواماي عرادتك

﴿ السَّلُمُ النَّالِيهِ إِنَّ ﴿ وَالْحَدُمُ اللَّهُ وَالسَّمِّ لِللَّهِ فِي فَوْلِهُ وَالسَّمَّةِ فِيهِمَا أَو الحراص 6 -10-5

﴿ بَسَأِلُهُ طَالِمَهُ عَبِدُ ذِكَ الْإِسْ رَاحِكُمْ مَا فَكُرِهِ فِي الْأَمَّةِ الْأَوْلِي أَصَالِمُونِينِ مَ ف

أَقَدُ كُلُ الْمُعَالِيةِ يَبْغُونَهُ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ مُعَكَّا لِفُورِ يُوَفُّونَا فَ

لأمي حكران عرابها حيماً والأمير احتكموا ليه في ربه المعصى، مم احتكموا في فنيل كاله فيهم

لهر فال ثمان ﴿ وَاحْدُرُهُمُ * لَا يُصَبِّرُكُ عَنْ يَعْضُ مَا دُمِ لَا أَتُهُ * يَتُ ﴾ [

حال این عباس ایریدیه بردیگا دل مواهیم، بال کل می صرف در اخلی پال الدامل فقد فتی ، وجه دوله (وابا کادوا اینبودگ) وائنده هها فی کلامهم التی قبیل علی آخل و داشی فی النافل وکاریج دیم بال (آخود در امن فتخالفت) دال هو آن بعد، من العلوس افال آخل الحدم احده الایه عال علی در اخطأ وائنسیات حالتوان علی الرسوال ، لای الله معالی فات (واحد عمران یفسوگ علی بعضی با امران الله اینت) والیدمد فی دشور هذا عدر جانز علی امرسون ، فلم پیل الا الحظأ والسیاف

ئم قان نعان ﴿ مِن نواوا ﴾ ان بان قيم نجلو حكمك ﴿ فَاعَلُمُ أَعَا بِرَ بَدَ اللَّهُ أَنْ يَعْسِبُهُم ينعفي ديونيم ﴾

ومه مسألتان

السالة الأولى في الراد بسبهم يجواء يعمل دبرتهم في السبار وفور ب يسلطك عليهم.
 ريعديهم في الدنيا بطفل والحلام وإقاحهن ف ثمالي يعمل السرب لان القوم جوازود في الدناء بنفض دبوجهم وكان فيرائهم بالهمف كافيه في خلاكهم والتدبير سيهم وقه أعسى.

﴿ السَّالَةِ النَّامِةِ ﴾ فنت الآية على أن الكل بارادة الله تعرفي ، لأمه لا يريد الديميهم التعمل فاولهم إلا وطائر فافاولهم ، وذلك بدل فلى المامل مريد للعجر والشر

ثم قال تعلى ﴿ وَ إِن كَبِرَأْسَ الْبَاسِ لِمَاسِقِونَ ﴾ لتسرمون في الكمر معتدرت فيه ، يعني ال التري عن حكم الله تمان في التمرة العصيم والأعملة في الكمر

ئم دال معالي ﴿ معكم الحاهلية ينفون ﴾

وليه مسائل

فو المسائد الاولى إدر ابن عامر و سفون ، يالباء على الخطب ، واليافون بالباد على الصيف . الصيف وقر السلمي (أصحكم خلاطيه - برفع الحكم على الابتداء ، وإيماع (ياهدون) بِهِ آيَّهُ النَّرِيَ عَامُواْ لَا تَظِيُّواْ النَّيُّودُ وَالنَّصَرَى الْوَلِيَاءُ مَصَائِهُمْ الْوَلِيَّةَ مَعْضِ وَمَن يَتَوَهُمُّم مِنْكُرْ فَإِنَّهُ مِنْهُمُ مِنَّ اللَّهُ لَا يَهِدِي النَّوْمُ الظَّيْلِينَ لَيْق

حبر وإسماط أن مع عبدالمهور. ، ومرا ماده , "بحك الجنفية) والرادات هذا الحكم الذي ينعونه إنما ككم به حجلة صافيه ، فارادوا بشهينها ، د يكو ، محملة خالب السين حكي كأوسك الحكم

و المسألة المالية في الآية وجهال الآول على مقائل كالمسابين تربطه والتشير المائة مثل في يعلم الله عليه المهية المسابة والسابة والمائة مثل في يعلم الله و عمالت سو أله من المائة المائة المائة إلى المائة المائة والمائة المائة والمائة المائة والمائة المائة والمائة ألم والمائة ألم والمائة ألم والمائة ألم والمائة ألم والمائة المائة والمائة ألم والمائة ألم والمائة المائة والمائة المائة المائ

شد قال ثمان في ومن حسن من الله حكم الموم توليدي قد بالام (. قوله و بموم بالشوات ع للبيال كاللام في م يتب تك 3 قد - الحقالات وهذا الاستمهاء لقوم يوفسون ، قايمه علم بدين خواه في له لا احد أعمد أعمد من الله حكم ، «لا - حسن منه بيانا

فرية بعدق فا إن جها السير الديد الا تتحدوه البهدد واستنساري وقباً - بعضهم وليا، بعض إد

اعدم أنه ثبا الكلام عند دوله (أوثياء) ثبر انتدأ فقال و بمنبهم أدبيا، بعض ع و اوي ف عباده ابن الصامت جاه ان رسوار التفكية فسرآ عنده من موالاة اليهود ، فقال عبدالله بن أي - الكي لا أسرأ منهم لاي حيات الدوائر ، فترانت هذه الآية ، ومعنى لا تتحدد هسم

القيمر الرازي ج** و7

غَدَى الْذِينَ فِي قُلُوسِمِ مُرَضَّى إِسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ خَمَنَى أَنْ تُصِبِمَنَا هَا يَرَةُ عَسَى اللهُ أَنْ يَالِي رِاعِيْجِ أَوْ أَمْرِ مِنْ عِيرِهِ عَصْبُو عَلَى مَا أَشَرُّوا فِي الْعُسِمِمْ

كبيريل 🕲

ولياء أي لا تخمدوا هي الاستصار يهم ، ولا سوددر إليهم

تم قال ﴿ وَمَنْ بَرَهُمْ مِنْكُمْ قَالَهُ بِنَهِهِ ﴾ قائل ابن عناس : يريد كأنه طلهم ، وهـقا بمليظ من الله وتشديد في وجوب البانية الحالب في الدين ، وعلم حوله (ومن لم الشَّفَّاقَالِهُ منى

الله بال بدق ﴿ فترى بتين في قبولهم ، برص يسارعون فيهند يالوسون تحلي اله تصبينا دائرة ﴾

واعدم أب لمر ديموله الدين في دلوم مرض المناهسوب مثل عبدالله من أسي وأصبحابه ، وقوله (يسرعون فيهم) أي يسترعون في دودة اليهود وهماري بحراب الأمم كثر أهو يقود اليهود وهماري بحراب الأمم كثر أهو يقود الديمون إنه محالطهم لأنا بحثى أن يستبي دائر ، بان الواحدي رحمه أنها الدائرة من دوائر الدهر كالدولة وهي التي تعرف بالدائرة من دوائر الدهر كالدولة وهي نتي شدور من قوم بن قوم ، والمائرة هي التي تحثى بالكافرية والحوادث المحومة بالمائدوائر تدورات والعوائن بدول الرائم المحسوفة عدور الأمراك فيل فيل دياً في المحتوفة المدورة الأمراك الرائب الله دياً المحسوفة عدور الأمراك المرائب فيل والمائل فيل دياً المحسوفة عيدور الأمراك المنافرة المدائرة المدائرة الدورات المحسوفة المدورة الأمراك المدائرة الم

شم قال بعاق ﴿ معنى الله أنا يأتي بالمنح الراأمر من حصه فيصبحور عن ما اسروا في أنفسهم بادمرن﴾ قال المصرون و عيني ومن الله و حدى كان الكريد أدا اصبح في حبر للمدل لهو سومه أن مد المعرود عيني و وحالها له و و معي المعني الله الدين بالتي بالتدل التدل الدين التدل على المدل الله على الدين الله على المدل الله على المدل الله الله و بعد المدلك المدل المدل المدل الله الم كانوا الشكور في ولا المدل المدل المدل الله المدل المدل

قاد قبل - سرط صحة التصوير د يكون دلك دن فسيمان مشافيان ، ودوله (عمي العا تا يالي بالفنج أو المرامد عدده) نيس كذلك ، لأن الألبال بالمتج داخل (فويه (وأهر من قدد)

قام - فوقه (دو مرامن عهده) معلم او دمرامن عبده لا يكوب للماس فيه فعن الشه . كبني الشجر الدين طرح الله في قلوبهم الرحم فاعظو بالشجم من عمر عد مدام لا نبسكن

لَمْ قَالُ مَمَالُ فَوْ وَيَعُونَ اللَّذِينَ آمَنُوا أَعُوْلًاء لَذِينَ اكِسَمُو بَابِمَ جَهِدَ اكِتَابُمَ طَهم مَعكم مَنظَتَ أَعْهَاهِمَ فَأَصِمَعُوا خَلَمْرِينَ ﴾ وفيه مسئل

﴿ نَسَأَلُهُ الآوَى ﴾ قر التي كثير وناقع مائير عامر (پيترن) نامار واو ، وكادلت هي في مصاحف عل الحجار والشام ، والبنفو اللقواء، وكدارا هي في مصاحف على العراق التال الوالعيدي رهيد عدد وحدود قرار ههذا كالديها لد ذلك لأن في حمده المعوفة دفراً من المعطود عديها حدد الوسوة الدورة السارهون هيدان هم قديل فالد فيهما أوسود [المؤلاد الدين أقسموه عدد المعلود عدياً من المعطود عدد الأخرى حسن المعطود الدين أقسموه المدر الأخرى حسن المعطود الوالودية الدورة الإحرى حسن المعطود الوالودية الدورة الإحراك حسة سأدسهم المعلود الدورة الدورة

و بندآند القالية ﴾ العالمة في أن انوند _ يعوون هذا المهال الواليم طمحود من حاله الديني عبدما طهر و الميل بدين الدينية و القسلة في والطلقة و المالية و المنافقة و الم

فوله بدين له ايا ايه تعدس عنوا من تربد منك ادر الساف يدي الله يتحم جمهيم. والجنولة ديلة عن اللومي الالتواج عن الجوفرين كياها. ان ال سنين عله ولا اضافواء أثمام لأناه فقط المدارات. عصل الفاطونية من يتبحد دالله السام طلب اله

وفية مسائل

و السالة الايلى فافره لين معر برافع و از ها و با " ان با و سعاد با ماه حمه مشدون والأوال لامهار مصابت الديني الانصاف فان الأحيح الصهاد الدال المو الأصرة كان الذي من مصابت إذا باكن شهر التصعف و محوفرقة (اك مبد الأم قرح)

ويحورافي اللعه أأينا تمسكم

ه السام الناسم فار ابر بد جال اختياف به كنها فل الله ماحدي عشره فوقد اللاباة . ال عهد سوال العادم

مع مدين أو البنتهم ما والجهار أن هو الاسود المنتهى ، ومان قاهم الأعلى البينية في ليمان المنتول على الأدهار أو الرائح عيان رسان الله ، فكتب رسوف اللك إلى معادس الس المنادات اليمار أو فاهلكه الله عوا أيد دروا المديني ألينه فعيله أو واحر أرسوان عاد سنته ليله فقل با فو المدينوف ، وفيض رسول الله من العداء ألى حرد في الحراسية أليم الأو

و در صفه فوم مستقد ، ادعن ، او وک ، ان رسوال ند ، من مسيده ا من المداق خدد وسوال بد اما بعد هان الأخل مصابقها في ويصيف بك ، ها فاته الرسيال ، من تحمد رسوان الله إلى مستشه الكارات ، اما يعقد فان الأرضى لله توريق مان بينه امر عاده و بعدقه بالصفيراء يو بكر بيجود المستشير ، ولين يدي يدي وجثني هيز هرم ، وكان يقور بنات عبر السياق أنجاهية وشر شائد في الإسلامية ، الذي فادهيني وفي سلامي

و مواقعة فوه طبيحة بي حوسات بالتي البرة الدهاء اليم ينهوال القاجاتها العامرة. بعد التناك إلى بنياه يا لم أسلية وحسل البلامة

وسم آن طهد التي تكران في ره قوم غيبت بن حسب ، وعظماله توج فوم ان حسب القسد كي به بسبب توج فوم ان حسب القسد كي به بسبب تنوي فوم التي وسو تربوح فوم مثلث من توتوه المعقم بين ديم قوم الاستاج بين القدر التي المحب السود وراو وجب نفسها من مبيده الكداب وكند التي توو الاستاج بين الدين وكن الله أمرهم على يد التي تكران ويوجه واحده في شهد حسب السبث عوم حدم بن الأنهم با ومثلث الدحمة المسلم على يد التي تكران ويوجه واحده في شهد حسب السبث عوم حدم بن الأنهم با ومثلث الدحمة اللي على الدائم عمر بالدائم بالمعالم التي تعليم بالدائم المحب المسلم الله بالدائم المحب المسلم الله بالدائم المحب المسلم الله بالدائم المحب المحب المحب المحب الدائم المحب الم

 في السيالة البنائية به معنى الأيه الدنا إيها دالدر الدنيا من البول ملكم الكندار فارفد عوالد فيها فيتعدم إلى الله تعلى ياتي بالثواء العروب يتصوران فلا الدين على اللع الوجود الدفال احسن الهذائية الشدالته الدائرة فولد ترجمون عال لاسلام عد مودد سيها بالطاهرهم أنه سندي نماح. عُمَهُمْ وَعُمُونِهُ * وَعَنْ هَذَهُ الْمُعَدِينِ مُكُولُ فَمَاءُ الْأَيَّةِ رَجَاءً عَنْ الْعَيْبَ ، * فَدَ وقع النجر عَلَى. ولقة يُبكون مُعَجِرًا

في دلسائه الرئيمة في المستمول في أي وبثلا القوم من هذا المثل هو بين اسي هالسب وقدده والصحائد والي حريج الله في أي بكر وقميحانه لأنهم عن الدين الثاول هن الرزة الوثالث عائلته رمين في عهد أنه بكر وقميحانه لأنهم عن الدين الثاول هن الرزة الوثالث عائلته رميني في عهد الدين الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس الرئيس في المورائيس ولائي عاملا الرئيس الرئيس والمرئوما الرئيس المرئيس والمدين الرئيس والمرئوما الرئيس الرئيس والمرئوم على المهدر الرئيس والمرئوم الرئيس الرئيس المرئوما الرئيس المرئوم المرئوم المرئوما المرئوم المرئوم

في والنوجة التدبي في الديديق بكر المدامدة الآية مواه (عما وليكم الله ورسوم والمدين اصوا الدين يقيمون الاصلاة ويواون الركاة وهم راكدون) وهذاء الالدي حصي عي الدكان الأولى حمل ما سنها أنصافي حمه والمهدد جلة الأقدار في خذه الأبه

ولتافي هذه الآية مدمات

﴿ نفسام الأون ﴾ با هدد الأيه من اذي الدلائق من مستد مدهست الأستاب الأ الروافس ، وتدرير مدهبها الراشي أفر إدارة الدلاقة أبي لكر وإدامته كمهم كه و وصارو الراشي ، لايام الكروا البين الفل عن إليامة بن عبيه السلام فيلوا الوكاب كداسا أجاء الله المعلى بقوم على الم وينهرهم ويرتعم إلى النس الحو الدليل قيلة و من يربد مكي عراساته فيلوب يأتي الله يقوم إلى حر الايه وكدمة و من وفي بعرض الشرف بمبدح و بعلى بداعات ال كان فيلوا مرددا عن دين الاسلام فادف قوحت بحكم الأيه أن ياتي الله علوم بمهرفير وينطن عن الدين نصيرا أيا لكر للحلالة كادف قوحت بحكم الأيه أن ياتي الله علوم بمهرفير و المدومون عن الدين عبدوا أيا لها يكن الأمر كديك بن الأمر بالهيد فيل الروافض هم المتهور وقال المدومون عن الدين ومدهبها ، وقال المنافقة أند المداكات العلما فساد معاليهم ومدهبها ، وهذا كلام طاهرا وانقداء الثاني إلى قد مدهى أن هذه الآية بجب أن يفال اله مردت في حق أبي بكر رصي الله عنه والدليل عليه وجهان ، الأول : الا هذه الآية هنتمة بحجارية المرتدين ، وأبو بكو هو اللهى ثرقى محاربة المرتدين على ما شرحتا ، ولا يمكن أن يكون المراد هو الرسون عليه السلام الأنه لم يمحق له محدوثة موتدين ، والأنه تعلى قال و مسلوف يأتني الله) وهمدا للاستقبال لا للحال ، فوجب أن يكون حؤلاء الفوم عبر موجودين في وقب ثوول هذا الخطاب .

قاد ميل * هذا لارم عميكم لأن أبا بكر رصي الله عنه كان موجودا في ذلك الوقت

قلت الحواب من وجهين الأولى الدالهوم الدين فائل بهم أبو بكر أهل الردة ما كانوا موجودين في خال ، وكلفائي أن معنى الأية الدالف تعلى قال . بسوف يأتي الشاشوم كانوا موجودين في خال ، وكلفائي أن معنى الأية الدائل موجودا في دلك الرقت الأأبه ما كان مستعملاً في ذلك الوقت دحواب والأمر والنهي ، عراق السؤال ، فتبت أنه لا يمكن أن يمكون المراد هو المراد والمراد والا يمكن أيضاً أن يمكون المراد هو عليه السلام ، المراد عن المراد والمراد ، ولا يمكن أيضاً لا يمكون المراد هو عليه السلام ،

فان قالي - بل كان قتاله مع أهل الرده لان كل من بازعه في الامامة كان مرتد

قلد هذا باطل من وجهين الأول ال است لمرتد إنما يتناول من كان غاركا الشرائع الاسلامية و والموم الذين فقوه عليات كانو، كذلك في الظاهر ، وما كان أحد يقيل إنهائا بالاسلامية و والموم الذين فقوه عليات المرتب لا يقال المرتب المرتب المرتب الذي يقوله هؤلاء الرواهس المنهم الله مهت على حيم مسلمين وعلى عني أبضا المثاني المه الوكان كل من ماؤعه في الأهامه كان مرتباً أزم في أبي مكر وي قومه أن يكونوا موفدين ، والو لوكان كل من ماؤعه في الأهامه كان مرتباً أزم في أبي مكر وي قومه أن يكونوا موفدين ، والو كان كذلك الوجب محكم ظاهر الآية أن باتني الله يضوم يقهر ونهم ويردونهم إلى المدين المصحيح ، والأنه يوجد ذلك ألية علمات أن منزهه على في الأمامه لا تكون ردة ، وإد ثم نكل المحتوج ، والأنه عن حلى ، لأنه مازلة عيس بمؤمد فلومدين ، ولا يمكن أيمنا إن يعان . ما مراف في على المراف إلى المال المراف إلى المراف أنها ، وكان مرتب المفاع الأمن أبو أهل المراف إلى عن كان أحيث في هذه المداد ورئيسا في تلك أن أحيث في هذه المداد ورئيسا مطاحا هيها أول من خلها على بكر من حلها على المراف بالمنافر أن من خلها على المراف المنافر أن عن الأدبان والأدباب ، قطهر بما تكرناهي المائيل المائم المعام المها أول من خليل بكر يكر والانام والأدباع والأدباب ، قطهر بما تكرناهي المائيل المائم ال

﴿ وَالرَّجِهِ الثَّانِي فِي بِهَانَ أَنْ هَمُمُ الزَّيَّةِ عَتَصَةً بِلِّنِي بِكُرٍّ ﴾ مو أن نقرب حجب أن عليا

كان فاد حاوب المرتدين ، ولكن عملويه أني يكرامه المرتدين كانت على حالا وأكار موقعاً في الاسلام من خاربه عن مع مر حالهه في الامامة ، ودلك الله على بالدوانس المهايئة ألما توفي المسلام من خاربه عن مع من حالهه في الامامة ، ودلك الله على بالدوانس المهاولات والماد بكر هو الذي فهر مسيلمة وطلبحه ، وهو لدي حارب بطوائف السيمة المؤتف ولما فلكن المسلام فلا المنهي الأمر إلى على عليه السلام فكان الاسلام فلا سنطال المراد ، وصار ملولا الدنيا مفهورين ، وصار الاسلام فلسلوليا على خيم الاديان ومدن ، فتب ال عقربة الي بكر رضي فلا منه الطلم بأثير في نصرة الاسلام وطويته من عدرا في المراد على عديد السلام ، وقائلة ومعلوم أن القصود من هذه الاية تعظيم فرم بسموب في تفوية الدين ومصرة الاسلام عو تمرين ومصرة الاسلام عالم المؤتف الدين ومصرة الاسلام عالم بالمؤتف المنازة والمؤتف المنازة والمؤتف المنازة المنازة المؤتف المنازة المؤتف المنازة المؤتف المنازة المؤتف المؤتف المؤتف المنازة المؤتف المؤتفق المؤتفق المؤتف المؤتفق المؤتفقة المؤتفق المؤتفقة المؤتفة المؤتفقة المؤتفة المؤتفقة المؤتفقة المؤتفة المؤتفقة المؤتفة المؤتفة

﴿ 'كُمْ الثانث ثر عبد الآيه ﴾ وهو ابا تدعي دلانه عبد الاية فن صبحه بدعه بي بكر و وبكك لأنه ثانث عادكرنا به هدد الأية عنصة به مقول ابنه بعال وصف الفين أو دهم بسم الأيه بميداب الوقاء أن يجهم و يجوبه

فايها اللب أن الواد بنده الارة هو أبو يكر اللب أن قوله و إليهما ومجبوبه) وصاف لأمي حكراء ازمن وصفة الله تعلق عامك عليم الديكون صلايا ودبك يدن من أحة كان محما و إدائه ، بالديها - أو ع ((وقة هم المؤسِّين (عرو على الكافرين) بالمراصعة اللي بكر أبعث غابيل الذي ذكرناه ماويؤكده مدروي في الخبر المتضيض الماعلية الصلاة والمسلام فالناء الرخم سي نامني أبو بكراء فكان موصوف بالرحمة والشعمة على الؤمير. وبالشدة مع الكمارات ألا برى، د في أون الأمر حين كان الرسول يوج في مكة ركاد في عابه الصحف كيف كان يتاب عن الرسول علمه الصلاء والسلام . وكيف كان يلازمه ونجلعه يا وماكان سال ناحه من خامره الكفار وشياطينهم ، وفي احر الأمر على وقت خلاف كيف لم بالفك أن قود أحد ، واصم عن "به لا يسمن المحاربة مع مامي الركلة على ال الأمر إلى ال حرح إلى فتال القوم وحده ، حي حام اكام الصحابة وتصرعوا اليه ومنعوه من الدهيب ، لم لما يكم يعت المسكر اليهسم البرمو وحمل الله تعدلي ذلك صدة لدولة الاسلام . فكان فوله (أدلة عن المؤسول عرة على الكامرين } لا يليق إلا به ، وثالثها ٢ موله ﴿ تِجَاهِدُونَ فِي سَبَيلُ لِللَّهُ وَلَا تِجْمُونَ لَوْمَهُ لاَلْمَ ٢ فهما مسرك فيه يدرأبي بكر وعلى ، لا أن حظ أبي بكر فيه اثم وأكمل ، ودبك لأن مجاهلة على بكم مد الكدار كانت في أون البيث ، وهياك الإسلام كان في عايم الضعف، والكم كان في خابه الموة ، وكان مجاهد الكمار تقدار عدرته ، و يدب عن رسول الله بعالم وسعه ، وأما على عب السلام هاته إنجاشرع في الجهاد يوم بدر واحد ، وفي دلك الوصل كان الاسلام قويا وكانت

العساكم محتمعه باحث الله جهاد ابن بكر كان كمن من جهاد على من احجال الاول البه كان معتما عليه في الرمان ، عكد القصل معيه بماؤ و لا بستوى منكم من المدامن قبل القسم رفاتل) والثاني الدن جهد أبن بكر كان في وقت صعف الرسو بالثقاء وجهاد عن كان في وقت القوة مامر بعها القولة إذ ذلك فعيل القديوتية من يشاء أو وهذا الاقل بأبن بكر لأنه منكم الموله بعلى الولا يأثار الول القصم حبكم والسمة أو ولد بينا الباهدة لأية في أبن بكر الا وعايدا على الداخرة المداه العلمات لأبن بكر الى التي بكر المداه المداه الإسلام والساعة الإله والاست هذا المداه المداه المداه المداه المداه الدامة بها

قاد قبل ... لم لأجوز أد عاقب إنه كان موضوفا بهمالصفات حال حناه الوسول 550. تم تعد وقائد تا تنزع و الأقامة والب هذاء الصمات ويطلب

فلم - هذا ناظر قصما لأبه ثنائي فال (صوف يأني الله بقوم مجيهم و يحنوب) فاست كونيم موصوب البده الصفه حال إنباد الدجم في استغبل، وذلك بدر على سهادة الله له بكونه فوصوط بهذه الصفات حال مجتربته مع اهل بوده . ودنك هو حال إمانته ، كتب تما ذكرنا دلانة هذا الآية على صبحة لنادته ي الماخران تار والفض لعلهم علما الله هدم الآنة في حير على رصى الله عنه مدلمين الدينتين بال يوم حبير ۽ لاعظير الرابه عدا رحلا محمد أنه در سوله وبجمه القاور ساوله وكالهادنث هوعان عليه السلامي فيقون الطيذا الحيوس بانب الإحادي وعساهم لا بجور التحساك به في العمل ، فكيف بجور التحسلك به في العلم .. و رهم أن أساب هذه الصفة بعني لا يوجب بنفه فاعن أبني بكران وستدير الديدل على ذلك لكنه لا يدل على اسفاء ذلك المحموع عن ابني بكواء ومن حمه تلك الصفاب كونة كواراً عبر فرائراً ، عليا اسفى ذلك عن ابنى بكا لمريجصال مجموع بكاث تصميب لداء فكفي فدافي العمل بدليل الحفاف والمدالنقاه هيع لمك الصفات قلا دلاله في اللفظ غليات فهو تعلى إنما البيب هذه الصبة العكورة في فقاء الإنه خال منجاله بنجويه الرئدين بعد ذلك فهي. ﴿ نَلَكَ الْصِيدَةِ مَا كُلِكَ حَاصِلُه فِي ذَلَانَ الرَّفِيُّ وَ قب يُسم دلك من حصوف ي الرماد التستبل ، ولان ما بكرماء غُست بطاهر الصراف ، ومن ذكروه تماملا باحبر مدكور المشول الاجاداء ولأنه معارض بالأحاديث الذانه على كوارا بي لكر خيافة وارسوله .. وكوف فه عما له و إنسياعية .. بال بمثال 1 حد أيي لكر (وتسوف يرضي) وقال هنيه العملاة والسلام والناء شجل لكتاس عامه ويشجل لاس بكر خاصه واردال و ماصب الدميناني صدري إلا وهيه في فيشر اللي يكن وكل ذلا الديا على الدك الخدالة ورسوله ويكبه فقد ووسوله و رأما الرجد الدني يه وهو فولم - الأبه التي معد هذه الآية داله على إمامه عن فرخت أن تكون هذه الآية غاربه في على - قجوابها - غا لا سنم دلامه الآيه التي معد هذه الامه على إمامه على ومنفكر الكلام فيه إن شاه الله تمائى ، فهذا ما في هذه الوصيح عز البحث والله اعلم

ما تونه معالى فأ يجيهم وعمويه فه تتحميل الكلام في المحمد ذكرانه في سواه البعره في تمسير مونه تعالى و والذين اصواء شهد حياية م علا فالدة في الاعادة ... وفيه دقيمة وهي المه معالى هذم عيك لحيا على تحيثهم له .. وهد حي لأنه نولاً النا الحيهم وإلا ما وطفهم حلى صار وا عبين له

ثم قال ساى في دلة عن الوسين اعرة عنى الكافرين في وهو كفوله إ أشهاء على الكفار وحماء بينهم) قال صنحت الكشاف - ادله جمع ذليل - و دا دنول فحمته ذلل ، وينس المراه مكوتهم اداة هو أنهم مهادون ، بل طرف شالته في وصفهم بالرفق وين اجانب ، فال من كال دليلا عبد إسناق فنه البنه لا يظهر شيئاً من التكبر والترفيم ، بل لا يظهر إلا الرفق مافلان فقده هما ، فقوله لا أخره عنى الكافرين ؟ أي يظهر ولا العلقلة والترفيم على الكافرين - وقيل يعارضها أي يتاليونهم من عولهم - عره يصره إذا عليه ، كا يسم مشددون عليهم بالقهار والنظم .

عاد فيل: خلافيل ، أدلة بتمؤمين أخرة عن الكافرين

دلنا مه جهان حلم آن يغيب الدل معن الرحم والسعمة ، كامه فين راحين مثيهم مشعبين عليهم على وجد التعلق والنواصح ، والثاني ، الله بمال ذكر كلمة » على دحى بدل على غير سعيلهم وضلهم وشرفهم ، فينبذ ب كريهم دية ليس لأخل كوتهم دستين إن المنهم ، بن فالا البلال إلى كان لأحل الهم أرادر أن تضموا إلى هلو متسهم فضيلة البواضع ، وقرى، (بلكة وأخرة ، بالتعلم على اختال

لم قال بمان فو تجاهدون في مبيق الله في أي لتصرف في الله فو ولا يجاهون أرمه الآلم في وجهاف الأواب أب بكون مده الواو للحساب عال المنافسير الكاسوا براقسوب الكسائر وجهاف الأواب أن من كان قوياً في الدين قاله لا يجاهس عمرة على الدين تعرف في الدين فاله لا يجاهس معرف عبر على المداوار معطف و المحلى أنه من شأسه أب يجاهدوا في سبيل عبد لا معرف حراء ومن شأسهم عهم صلاب في نصره ندين لا يبالون على اللائمين واللون على المادة في المادة في الكان المحرف المراء والتحكير فيها وفي اللائم سائمة عالمادة في المداورة اللائم سائمة عالى مادة في المداورة اللائم سائمة عالى المداورة اللائم سائمة عالى المداورة اللائم سائمة عالى المداورة المداورة اللائم سائمة عالمداورة اللائم المادة عالى المداورة اللائم المداورة اللائم المداورة اللائم المداورة المداورة اللائم اللائم اللائم اللائم اللائم اللائم اللائم الله المداورة اللائم اللائم الله المداورة اللائم اللائم اللائم الله اللائم اللهائم اللائم اللائم اللائم اللائم اللهاء اللائم اللهائم اللائم اللائم اللهاء اللائم اللهاء اللائم اللائم اللهاء اللهائم اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللائم اللهاء اللائم اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء اللهائم اللهاء اللهاء اللهاء اللهاء المداورة اللهاء اللهاء المداورة اللهاء الهاء اللهاء الله

إِنْ وَلِيْكُمُ اللهُ وَدَهُولُهُ وَاللَّذِينَ المَنْوُ اللِّينَ يُلِيمُونَ الصَّنَوَةَ وَيُوْتُون الْأَكُوهُ وَهُمْ وَكِمُودَ ﴿

لا مجاورت شيئا فطامل أوم أحد من اللاثمين.

شم عالى تعلق فو فلك وفهر الله يؤتيه من يشاء ها يعوبه را فلك) إساره إلى ما فقدم ذكره من وصف لقوء باللحة والدنه والمرء والمحاهدة والمحاه حوف المومة الواحدة ، ضعر بعدل أب كل دلك بفضله وإحسانه ، ودنك صريح في اب صاعات الحدد الخدوقة الله تصالى ، والمحرك محسلون اللمظامن فعل الالطام، وهو بعد الان فعل الاعماد العام في حن الخل ، فلا الله في المحصوص من بالده رائدة

شدقال شدق في وده واسع عليم في فالواسع إشاره إلى كهال العدول ، والعليم إسارة إلى كهال العلم ، وطالحم الله يعاني "به سيحي، بالقواء هلد سألهم وصمتهم أكد ظلك بأنه كامل القدرة فلا يعجز عن هذا الموطوب كامل العلم فيصلع دحول الحقف، استاره ومواهيده

فوقه معلى ﴿ إِمَا وَبِيكُمِ اللهِ وَرَسُونَهِ وَانَهِ بَنِ صَوَّةِ اللَّذِينَ يَقِيمُونَ الصَّلَاةِ وَيَوَاوِك الرَّكَاةِ وهم راكمون ﴾ .

وجه النصد الله تمثل لما للي في الاياب المقدمة عن موالام الكفار المرافي خالم الأيه تجوالاه من خسامر الاندوقال (إندوليكم فه ورسوله والدين السوال) في الوسود الموسودون بالصفات المذكورة الوفي الأيه فسائل

في سألة الأولى إلى قرية (رقائين آمروا) تولال الطوال الدر الراء عامة الوسعى ولك الأن حدادة من العداسة بدرتين من اليهود ودال الدراء الراية إلى لله من حدث فريضة والتضرب وآمري أيت من حدث فريضة ماكن من وأمري أيت من الدراء الإيام على رفو لوله الوروي أيت الاحسام عداله الله الله الدراء الله إلى معارف لا مسلول الله المسلوب الإلا المستميع عداله المستملك بعد المارات عالم عدد الآيات عدال الوسيدا بالله المسلوب والمستملة في المن عدال المسلوب ال

صيلامها و ولا ياتون الصلاة ولا وهو كندي و وقال (برام ب الناس ولا تذكرون الله الا فليلا)
وقال في صمه ركالهم و المحدّ عن القدار و ما دربه و رهيا راكمون و لهو عن المدال السول
وحم الأولى الذال الوصيح أو مر الله ويواهية والطلق الدال يكون الدالات من سيسا الحله
وهم ممالون خاصمون خليج أو مر الله ويواهية والطلق الدالات الدالات من سيسا الحله
المسالات وحمى الركوع بالدكر سريماً بدكها في قرية (واركموا مع الداكمان والثالث الأل معمهم الدالة المساحلة كالوا عشام والدالة عطفون في هذه المساسات منهم من قد الله المسالات ومنهم من دمم المال إلى الله عام مراكب بعد في المسلاة وكالدواكما اللها كالوا عنائين في هذه المساب الاحرم مكال بعد في المسلاة وكالدواكما اللها

الأرال ووى عكرمة أراعده الأيه برساق الآية سيعهن بعين المحراجة فيما الديال الأرال ووى عكرمة أراعده الايه برساق الايكر حتى القاعية والثاني الروى حطاء على السراحية والتالي على المساعدات بلام على السراح بالله برائية ولكن يا وسول الله أن رأيت على تصنيب مع رسول الله تجرّ وها فيكه مولاد وراوى في على أبي قرار معي الله عنه أنه قال "صبيب مع رسول الله تجرّ وها فيلاد المعير المسائل و المستحد فيم يعظم أحداء فرق السياس بدء في السياء وقال الملهم المهدورة بيان اللهم عالية السلام كالدواكما عاوماً أنه سحميره البسي وكاد فيها حاتم با فاقبل المسائل حتى أحداث المام براى السي تحقيم في السي تحقيم المهائل المسائل على المسائل على السياحة المسائل على السياحة المسائل على السياحة المسائل والكما في المن المسائل على السياحة المسائل على السياحة المسائل على المسائل والكما في المسائل على المسائل على المسائل المسائل والكما في المن المسائل على المسائل المسائل والمسائل على المسائل على المسائل والمسائل على المسائل عائل المسائل على المسائل عل

ق السَّالة النائية في بالت السيمة - هذه الآية دالة على - بـ الأمام بعد رسوب عَه الله هو حي س ابي طالب ، وغريزه اي دقول - هذه الآية دالة على اي ادراد مدم الآمة أمام ، ومنى كان الآمر كندال رحب ال يكون ذلك الأمام هو هي س أبي طالب

افر بينان اللهام الأول ﴾ أن اللوقي في النحة قد حاء عملي الدهم و لحميد ، كها في قوله و و الؤمون و الرمات بمضهم أولياء للهمي ، وجاء بملي المتصرف خال عليه الصلاة والسلام ه ابها الله د لكحب للهم وقد وليها ، فلمون الههة وجهان الأول الدر للط الوقي حاء بلايي المعيور وليويض الله مواده و واسافة من المبين و فرعب هذه عليها با فوجب الأنه الانه على أن الإمير المذكور من الأنه المصرفياتي الأنه الله إلى على أن الموس الولي في عده الانه لا خبررا با يكان تعلى الماضل وحد أد يكون بعلى المصرف و ولا قلد أو لا كون با لا خبررا با يكان تعلى المراز والمناقلة والمناقلة المناقلة في كان الوسين المديل به معالى ذكر الكلية وكلمه والمناة المناقلة في كان الوسين المديل به المناقلة وكلمه والمناة وكلمه والمناة بعض المناقلة في المناقلة المناق

• ما بيان الله النامي إلى بطر أن الانتساس دكريا وحداً أن يكون ذلك الاست هو على بي طالب و وياله من وجود الآون الذكل من اللب يده الأبه يمامه شخص مال إن بناك الشخص هو على و وقد شبها فلمنا الأله على الانهاء عن إمامه شخص حود اليكون ذلك السخص هو على وصورة الله لا فلل بالعراق النائلي التعاليب الوازيات عالى هذه الانة الراب إلى حاص وراد الله على المنافر اليها برسال إلى من مده الانة الراب إلى حاص من ولا يمكن المنافر اليها برسال الي بكر بحد الله على المئت الله على أم حده الانها في مثل ما منافر المنافرة الله الله الله والمنافرة الله المنافرة الله المنافرة الله الله المنافرة المنافرة المنافرة الله المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة المنافرة الله المنافرة المنا

ا يا څوات ۱ اما خل لفظ الوي عن الناصر وعلى بتصرف مدا فضا احاد به با الشباقي الصاب اللغه أنه لا يجود خمل التفعد بشترد على معهوم يا معا

ه أما الوجد النامي أي فقول ... لم لا كور أن بكون وراد من تمد الوراع المدالات الدم الدمم وللحيث وينفر كيم الذلالة عن أن حمل لمبد الوي عن هذا الدين وي حمد حمل معني

عقم وربي ليربحهم في وتنويز ممول الالدي بدا عن أن هلته عن السامير دار ١٠٠٠ الإوال: أن البراز عاليه عبدوالإله ويعدمانيني إلا مدة العلي: أمهما قبل هذا الأبه بلا م عمالي عال ريا إيها الدين اصوا لا شحا وا اليهود والتصاري اوجه) وبيس الراد لا شجمه و ميهود والتصاري أثمه مصريوا والره حكم عاموالكم لأنا بطلان عد كالعلوم بألصاورة با ير طراد لا تبعدوا الهودوالنصاري أحداثا والصارات الا مماتضوف الالعاصة ياهم المهلة الذم إن النبي عار فلذ فالز (إنَّ وليكم هم ورسوله والعُصوب) الموصوفيون. والطاهب ف بولاية التعور ما هها هي المهل عنيا في قبل ، ولا كانت الولاية النهي عنها في فسل هي ولاية تمعني التصبة كالشنالولا بقالمندور بهاهي الدلاية معني النصار الراعات متعددته الاية فهي تولعو يدامها لدين فموا لا يتحدوا الدين احدوا دسكم هروا ولمباحن تدبا أودا الكناسامن فلكم والكفار دولة واتفوا الصان كسياءومين) بالفاد النهي عن اتحاد البيارة والنطاع إن والكصار اوليام والاشتاك اللولاية المهي ملهاهي الولاية معلى النصرف فكداب الركامة ا فياله ﴿ إِنَّمَا وَلَيْكُمُ قُلَّمُ ﴾ نجيب (يا يكون هي عصل النصوة - وكل من - عصب الإراث المصد ، وبتمل في مظمعة الأنه وفي موجرها اقصع بان النوبي إلى فوله (إنما وليكم الله) ليسر إلا تمحلي المحر والممساء ولانجكن أنديكون عملي الإماميا لالدنك يكونه إلفاه كلام احبين فعا من كالأمان مسوفان بعرص واحداء وذلك يكون في عابة الركاكة والسموطاء واخاسارية كالأم انته تعسلي عبيه

في المحد النائية في الما يو حمد الولاية عن التصاف والإسامة ما كان الاستواد المذكور والدال الايد مرضوع بالولاية حدال الراب الآياد في من التي طالم الايد موضوع المدووجية ما كان الله المستواد الراب عن الدال الولاية عن الدال الولاية الدال الولاية المن الولاية حاصلة في الحال القلسا الداخل الولاية عن الحدد والنظرف الولاية حاصلة في الحال القلسا الداخل الولاية عن المحدد والنظاري وبدال المرابع الولاية الولاية الما تعالى مع الولاية عن المحدد والنظاري الولاية الولاية الما تعالى مع الولاية المؤلاد الولاية المؤلاد الولاية عن الكان الموالات الولاية عن المحدد الما الماسانية في الحال على يكون التعلى والالبات مواردين على من مواحد الما الماسانية عنها المن واحداد الما الماسانية عن المنابعة الولاية المنابعة المنابعة الماسانية المنابعة المنابع

﴿ الجود الثالث ﴾ انه نصال ذكر الإصار طوف دون هذه الآية بصحة احمع في سيعة مواصح وهي دونة ﴿ وَ بَدِينَ أَمْنِ اللَّذِي يُقِيمُونَ الصّلامَ وَ يَوْنُولُ الرَّكَة بِهُمْ وَأَكْمُونَ ﴾ وحمل العام الحمد وإن حار على الواحد على سبل التعظيم لكية عار لا مصيعة - «الأصل عمل الحلامًا على الجميدة. مورة الاحو

﴿ أَهُمُهُ أَرَامُهُ أَمَّ مَا مَدَيِهِ بَالْرِهِانِ أَيْسُ إِنَّ الْأَيْهُ الْتَمْمَةُ وَهِي قَوْلُهُ إِيا أَبِهَا الْمِينَ أَمِنُو
مِنْ يَوْدُ مَكُمْ هِنْ دَيْهُ } إِن أَحْرِ اللّهِ مِن أَفَوَى الدَلَائِلُ عَلَى صِحَهُ إِمَامَهُ أَنِي يَكُو ، صودلتُ
هذه الآنة عن صحة إمّهُ على بعد الرسول ثرم البياقين بين الآبين ، ودنك باطل ، موجب المُطَعِ بان هذه الآية لا دلاله فيها عن أن علياً هو الإمام بعد الرسول.

خود الخاصة في أن على بن ابن طالب كان "هوف يتدبير المران من هؤلاء الرواهس ،
 خار كانت هذه الابددالة عن إمامه الأصح ب في غمل من المحافل ، وبهن بنشوم أن
 يقونوا إنه تركه بلغية فإنهم بنطون صه أنه تمسك يوم الشيوري محير المشهر ، وخير
 خلافة . وحمع تصافله وصافيه ، ولم يتمسك المنه بدء الآبه في إثبات إمامته ، وذلك يوحب
 المفعد سقود فود عؤلاء الروافض نصهم الله
 المفعد سقود فود عؤلاء الروافض نصهم الله

فا أحجه السلامة في الحيالة على إمامة على بالكنا بواقف على أم عند بروها ما فلم على حيد الرسول عليه على حصول الإمامة في الحيالة على الله التصوف في الأمة حال حيد الرسول عليه العمالة والسلام ، فلم بين إلا ب تحمل الآية على اب تدن عن ابن علياً سيصبر إمامة بعد المحالة والسلام ، فلم بين إلا ب تحمل الآية على اب تدن عن ابن علياً سيصبر إمامة بعد الحيالة والمحالة على الله في هذه الآية عن قويات الهم من الحيالة على إمامة الحيالة على إمامة الحيالة الآية عن قويات المهد من الحيالة الآية عن أمامة الحيالة على المحملة على الحيالة الأب المحملة الحيالة المحملة الحيالة المحملة الحيالة على المحملة الحيالة المحمدة المحمدة

النصرف

﴿ طبحه الناسم في أن بعلى عدم المؤسر في الأنه الشفياء تقوله (بجنها ويتجونه آذاته على بهما دعل على بعلي دعل دعل الكفارين) وإذا خلية قوله (عام ويكبر عد ورسونه) من معلى محمة والبعرة كناد قوله (ما ويكبر عد ويسونه) بغيث فائدة قوله (كسهد وخنونه الانه على تؤسل آغاد) يفيد فائدة قوله (يميمون الفائلة على ويؤثون الركانة على الكان ديد الكنان الكن

أما الرحة أندي مولوا عليه وهو أن الولاية اللفاقورة في الآية عبر عامة ، والولاية عملي التصرة عملة و فجولة في وجهيل

و في ، فتبت عبده الوجوم في الولاية المذكور، ، في عده الآية جب "في تكون بعني النصبة لا تمعني

الاول الاسلم ال الولاية القاكورة في الايه عمر عاملة الولا سلم إلى كلمه و عامة المحصر، والدقيل عنه بوده إلى مامتي اخيرة الدينا دام أولناه من السهاء ولا شك أن الحلم الدين عد عثال حرى سوى هذا الشي و وقال وإلا الحياد الدينا بعد عثال حرى سوى هذا الشي و وقال وإلا الحياد الدينا بعد وقول ولا شك أن المعدد والمهو بد تحصل في عرضا العلم المعدد الدينا المعدد على المعدد عامة في كل المحدد والمهود المعال المحدد الموال المعدد والمحدد المحدد المحدد المعدد المعدد والمحدد والمحدد المعدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد المحدد المح

و ما السندلاهم بال هذه الاية ترنب في حل على بهم تموج ، حدثا يبد الله أكثر العسرين رضمو أمه في حق الأمه ، واثراد أن عد تعالى مر المسلم في لا يتحد الحبيب والناصر ولا مي مسمون ، وصهم ص يقول - إنها برسه في حو أبي بكر

و ما استدلاهم بال الاية العنصة عن ادى الركاناني الركوع جال كربه في الركوع وقال هو عبي س أمي طالب عمول علد المسأحسميت في وجود الأدل إن الركانا سم سواحب لا للمعدود عدلين فرده بعدي (واتيه الركاة) هو به دو الركاد الرجمة في حال كرد في الارد المعدود المدار الرائدة والمحارفة والمحارفة والمحارفة والمحارفة المحارفة المحارفة المحارفة المحارفة والمحارفة المحارفة والمحارفة وال

- الرحم الحميل - هي - يا مواد عواهي أن طاب الكنه لا يتو الاستدلال بالانه لا يوافع مراد باتوان هو التصرف لا الباصر والمحب ، وقد بيس الكلام فيه

﴿ قساله النظم ﴾ إعدم الدامين يموليان المراد من قوله و ويادون السركاة وهـ

« التحويد على الهم يومون البرطة حال دونهم والتعبي المتحدود بالايم على أن المملل القليل لا نقطه الفسلام ، فإنه تعج البركاء إلى السابل وهم في العملام ، ولا سنك الدان في إليه البركاة وهو في العملام ، ويدى في لايه سؤالان .

ق العملام ، عدان دائم على الباعدة الإعمال لا تنظم المسلام ، ويدى في لايه سؤالان .

السوال الأولى الملكم في لاية هو القديمان و مسونه والوصوب علم بيرسن ١٥٢٠ أولية كدا؟

راخوراب أصل الكلام إنما وبيكم الله ، المحمد الولاية به عن طريق الاصالة في ل معلم في سلك إلسائها له إنمائها ترسون الله والوصي على سبيل الشعاء موقيا الما دويتؤكم الله ودسوله والدين الموالم بكوافي الكلاء أصل وسع ، وفي تولدة عيد لله الله مولاكم لله ﴿ المؤلّل التامي ﴾ ، الدين بفيمون ، ما عمله ؟

طوات أوضع على البدل من السدين بسواء او يقبال " القامير - هم الله بن يقيمو - ، والنصب على يدع - والعرص من ذكره تمييز بنؤس المعافض عمل يدعي الايان

وُسَ يَتُوَلُّ اللَّهُ ۚ وَرِسُونَهُۥ وَالَّذِينَ مُاسُّواْ فَإِنَّ حِرْبُ اللَّهِ هُمَ ٱلْفُتْلِجُولَ ۞ يَتَأْتُهَا الدِّينَ وَمُوا لَا تَغَدُوا اللَّهِينَ الْحَدُّوا فِيسَكُمْ مُرُوا وَبَعِكُمْ اللَّهِينَ أَوْمُوا الْكِنْكَ مِن تَنْفِكُمْ وَالنَّكُمارُ أَرَّبِيلَةَ وَاتَّقُوا آلَهُ إِن كُنتُم مُؤْمِينَ ٢

ويكون مباقعاً ﴿ لأن هنك الإخلاص إلى بعرف بكونه مواطفاً عبر أنصلاه في حال الدكور ١٠٠٠ م في عال المصوع و خشوع والأحباب للمبعاق

مم على معاني علاً ومن يدول المحادر سوية والبدين المترا فإن خرب المدهم العاليون ﴿

﴿ السَّالَةِ الأَوْلِي فِي الحربِ فِي اللَّهِ فَا صِيحِاتِ الرَّجَلِ الدينِ يكونونِ معدمِن رايَّةٍ ، وهم القوم الدين كتمعوب لأما حرجتها وللمصرين عنارات أأقالها اختس أحند القاء مماثدا تو رواق أأولياه مهاوفال ديوالعابية المجمه انتها وقاب معصفها العمارات أوقال لأخفش حرب الله الذين يدينون سينه ويطيعونه فينصرهم

ه السائم البائية أيا المولم و وقيد حراسا فله عبد العالمون. احمله والقعة الموقع حبر السادات والعائد عوا مذكارر فكوية معلومة والتصفير فهو عالب لكوية مي خند الله والصارة

قهاء مصلوًا ﴿ بَا أَنِهَا الدينِ أَمَنُوا وَ تَتَحَدُوا الدينَ الْعِنْدُوا دَيْنَكُو هُوْ وَ وَلَقُمَ عَن تُدين أَمَع الكتاب من فيلكم والكفار الرب ، والقوا اليه أن كيب مومنون ﴾ ا

لِعِيدَ مِنْ تَصَالَ مِنْ فِي الآيَّةِ عَمَدَمَةً عَنْ أَعَادَ اليَهُودُ وَالْمَمَارِي، وَبِيَّا فِسَاق أَكَالاً فِي تقريرها والمديكر هها النهي الماج مراما لاة جمع الكف وهو عدد الأناء وفيه مسائل .

 السابة الاولى إلى ورا مواتمبرو والكسائي (الكامار) بالحراعظما عن قوله (مسر الدين الربوا الكناب) ومن الكمار - والناقرة الكناب عطمناً عن فوسه (البغين الحملو بتقدير ولا الكسر

ة المسألة الثانية للراحيل . كان وهاعدين ويقا وسنوب بن أخراث أطهرا الإيجاب مع الله وتثأل وحالومن التنخصين بوادومهم والأبران المربعة والههم عدد الابه قَوَاذَ نَاذَيْتُمْ إِلَى الصَّلَوْقِ الْصَنُوهَا هُمُرُوا وَبِيكَ ذَائِكَ بِأَنْهُمْ فَوْمٌ لا يَمْقِبُونَ ﴿ قُلْ يَنَاهُلُ الْكِنْبِ هَلْ شَقِبُونَ مِنَا إِلاَّانَ 4 مَنَا بِاللَّهِ ۚ ﴿ وَمَنَا أُمِنَ إِنْبُكَ وَمَا أَتَوْلَ مِن قَبْسُ وَاذَ أَكْثَرُكُمْ ۚ صَيْفُونَ ۞

في المسالة البائحة في عدة الآية مصفى الميار (الأنبات عن الكفار الأف العفيات بمتفى المقايرة وقولة (الدين كارد) من الإيارات وطريق الكتاب) منزيج في كريب كتارات وطريق التونيق يسهي أن كفر المشركين الفصة والعنظاء المحل لها، المستسلم فللسفية بالمساولكفرا والله عشم المدينة المستسلم المتركين المساولكفرا والله عشم المدينة المستسلم المتركين المساولكفرا المساولة المستسلم المتركين المساولة المستسلم المساولة المساولة المساولة المستسلم المساولة المساولة المستسلم المساولة المس

قالماله الرابعة إلى عدى تلاعبهم بالدبن و منهر الهمو إصهارهم دارا دابلسان مع الاحمرة عن الكمرة عن الكود لم الكمرة عن الكود لم الكمرة عن ال

قربه تماني ﴿ وَإِنْ بَادِينِمَ إِلَى الصَّاءُ الْقَادِرِهِ، هُرُورٌ رَلَّفِ ﴾

لما حكى في الأبه الأولى هنهم الهم لقدوا دبن السلمية هوءاً والمنا دمر هيمة بعمل ما يتحدونه من هذا الذبن هو وأ والعبا فقال روايد بالريشم إلى الصلاة المحدومة هر وأ وبجاء وليم بسائل

و سنكة الأبران إذ الضمر في فوله و المدوف) لنصالاه أو ساداة

قبل كالدو في من التعبيري بالدينة إذا سمح الوذي الدينة يقول كهداب الاسم سوال الله بدول الدول ككادب و فدحيت جادمته البار ذات لينه فتطايرت منها بنزاد و البيت فاحترق البيت والمشرق هو والمله

وقيد ، كك مندى رسوب الانكار بندي بلصلاة وهام استلموت إليهد ، مقالب اليهود قامر الا قاموا ، صلو الا فتنام العلى طريس الاستهراء ، فرائس الديه

وفيق كالدسافيون بتصاحكون هند الفيادي بصلاد بمدأ للدس منها

وفيل ، قالوا يا محمد لقد ابدعت شيئاً لم يسمع مها مصلى ، الإذكانت البياً عدد حالصت. فها احدثت جمع الألبياء ، قاس أبن عند صباح كصماح النفر ، فأمرال الله عدد الأبه .

﴿ السَّالَةِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى ال
اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَ

﴿ اسْأَلَة النَّالَة ﴾ غربه ﴿ هروا ولما ﴾ أسرال ، وذلك لأبهم عبد إقاب الصالاة يعولون حده الأحيال التي أنبديا استهراء السلمين وسحريه سهم ، إليهم يقلون أما على المباولات والمعاللة . ولا اعتقادوا أنه ليس فيها مائده واسمعة أن الدين والسبا عالوه إنها لمب.

ثم فالبنعال ﴿ وَلَكَ بِأَتِهِمْ تُومَ لاَ مَعِمُونَ ﴾ أي فو كان هم علن كامل العلمود الاَ معطيم الحقائل المنافق وحدمته معرودة بعدة التعظيم لا الكون هروة ولعداً ما هو أحسن اعيال العداد وأشرف العركات الصالاة ، و معم السكامات الصيارة ،

تومه تعالى ﴿ مَلَ يَهِ هَالِ مُعَامِعَ لِي تَصْمَوْ رَصَالِهُ أَنْ آمَنَا بِاللَّهِ وَمَا أَمُّرِ لَ إِنِّينَا قبل رأن أكثركم فلسقون ﴾

إهدم أن و-ه النظم أنه تعلق للحكى عنهم اتهم فقدوا دين الإسلام عزواً وبعياً قال. هنج الطالة في تنقمون صرهذا النبين ، وما الدي تجمون هيه فه يوحب اعباد، هرواً وتعماً وفي الآية مسائل ا

﴿ لَمَاكَ الدّوق ﴾ عرا احس (على نقمون) منح القاف، والعصيح كرها يقال حكمت الليء وعلمه بكسر القاف وضعها إذا أنكرت ، وللمصرين عبارت على تضمون منا الليء وعلمت الليء وعلم من العقاب لقمة تضمون على نعيود على تنكرون على لكرهوب قال بعضهم سمى العقاب لقمة الأه بجب عن ما ينكر من العمل عال أحرون ، الكراهة التي بسعه مبحظمي الكاره تسمى نقمة بالأم تتبعها البقمة التي بني العداب فعلى العمول الأول لصط القمه بوضوع أولاً للمكروه ، ثم سمي العداب بعمة بكونه مكروها ، وعلى تلمول انتائي لهذا التقمه موضوع للمكروه ، ثم سمي العداب بعمة باكونه مكروها .

﴿ المسأله التدبيد ﴾ معنى ظايه أمه يعول لأهل الكتاب . لهم اتخدتهم هذا البدين هرو ُ وبحباً ، ثم عال عن سبيل النحيف . هي تبدون بي هما البدين إلا الإيمان بالله والإيمان بما أمران على محمد يهو ، والإبنان مجميع الألبياء الذين كامرا فين عبد ! يمني أن هما ليس ما ينف ه ما الإجان باعد فهو والل يجميع الألبياء الذين كامرا فين عبد ! يمني أن هما ليس ما ينف ما الإجان باعد فهو والل يجميع المعاندي بعض الإلباء في ادعاء الرسالة والسرد هو المحجر ، ثم وأبنا أن فلمحر حصل على يد عمد عليه الصلاة والسلام وجب الاهراد لكونه وسولا ، فأما الإقرار والبعض والكام مناهل ، هنت الاهراد لكونه وسولا ، فأما عليه هو الدين على محت الله الدين لحق عليه هو الدين المحرد عليه العالم المحتود الله والما أمران عليه وما أمران على يومه وقالوا ،

وأ ساقوله ﴿ وَأَن التَّتَوَكُمُ فَاسْتُونَ ﴾ قالفراءة للعامة و أن 4 بعدج الانف ، وهوا بعيم بن ميسرة « إن » بالكسر ، وفي الأية سؤالات -

﴿ السؤان الأدل؛ كيف يعم البهود على استثنين مع كون أكثر الههود فاسعين؟

واخواب عن وحود الأول قوله إران كثركم فاسعون ؟ تخصيص هم بالعسى ، فيدن على سبل التعريض أبيم نم يبيعوهم على قسمهم ، فكان المعلى وما تتعمول مه إلا أن وما نسبا التعريض أبيم نم يبيعوهم على قسمهم ، فكان المعلى وما تتعمول مه إلا أن وليس ذلك على يعم دكر إلى مناسه فلمهم ، وهو عا يشم ، ومثل هد حسن إلى الاردوج يمول القائل على شقم من إلا أبي عقيمه وإنك باحر ، وأبي غيى وأب عشر ، فيحسى ذلك لانحام على سيل لمقابلة والثالث أن يكون الواو بحسى دلك والمناش على أن أكثركم فاسعون ، فإن أحد التعمين إدا كان موضوفا بالصفات المعينة المناسبة المناسبة بنائم بنياً كثير أمن الصفات الحيد؛ كان اكتسابه بنصفات الحيدة مع كوان حصله مكتب المناسبة المناسبة بنائم بنياً بعيدة مع كوان حصله مكتب المناسبة المناسبة بنائم بنياً بعيدة مع كوان حصله مكتب المناسبة المناسبة بنائم بنياً بعيدة مع كوان حصله والراسم في يكون على تقدير حدم النصاب أن إواحظاد أنكم فاسفون المناسبة مشكم نفسم الإيان وما تنصون من بدين بسبب مشكم نفسم الإيان علياً السائش . غور أن يكون بديان معلونا على بعيل بسبب مشكم نفسم الإيان علياً د السائش . غور أن يكون بديان معلونا على بعيل بسبب مشكم نفسم الإيان علياً د السائش . غور أن يكون بديان معلونا على بعيل عليون كأن قبل وما تنصون منا علياً د السائش . غور أن يكون بديان معلونا على بعيل عليون كأن قبل وما تنصون منا

﴿ السؤال الثاني ﴾ اليهود كلهم فساق وكفاء - علم حص الأكثر بوصف الفسر ؟

أَنْيُ هَلْ أَمَيْتُكُمْ بِشَرْضِ دَائِكَ مَثُوبَةً جِندَ - آلَهِ مَن لَعَنَهُ آللهُ وَغَصِبُ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُ مُ ٱلْغِرِدَةُ - وَانْخَتَالِ بَرَ وَعَبْدَ ٱلطَّلْغُرِثُ * وَانْبِعَتْ مُرَّمِّكًا مَا وَاصْلُ - عَن سَوَا و

النيبلي ۞

م قال بعالى ﴿ قُلَ هُمِ أَنْهِنَكُمْ نَشَرَ مَنَ قَلَكَ مَتَرِيَّةً عَبِدُ اللهُ مَنْ نَعَيْدًا بَهُ وَهُلُسِب عَلَيْهُ وجعل مهم اللزد، والشَّمَارِير وعبد الطَّاعَرِيَّاءً وَلَنْكَ شَرِ مَكَانًا وَأَنْسَلُ مَنْ سَوَّاءِ النَّسِيل ﴾

رفية شبائل:

السائد الأولى ﴾ دوله (من دلك) بشارة إلى للنفير ، ولا بد من حدق الصدف ،
 رستديره - شرمن هؤ ذلك ، لأبه قال - من بعيد الله ، ولا بعث المعمود شرمن دلك الدين ،
 بن يقال - إنه شرعى له ذلك الدين

الله قبر - الهذا بمنظى كواد الموصوص بذلك الدين هكوماً عليهم بالشراء ومعلوم أمه اليسر كذلك

علال إنها خرج الكلام على حسب فوهم و عقودهم ، فإنهم حجموه أن عتقاد دلك تعبى شرء فقيل هيم الحب أن الأمر كملك ولكن لب الله وعقمه ومسلح الصمور شرامي الله

> فإن هين - الكوية عنصه بالأحسان و فكيف جاءت في الأسابة؟ مناء - هذا على طريقة قوله و هشرها بعدات أليم) وبوق بشاهر

عهة بينهم صرب وجيح

﴿ المَسَالَةُ الرَّامَةُ ﴾ اعلم أمه تعالى ذكر من صفاتهم أمواهاً أولها أمه تعلق لطفهم ، وثانيها أمه غصب عنيهم ، وثاقتها أمه حجل صهم العردة والخدازير وعبد الطاعوب قال أحل انتصبر عني بالقردة أصحاب السبب ، وماخدازير كعار مائدة هيدي وروى أيضاً أن استجب كاناي أصبحات السبب لأن شائح مسخوا قرده ، ومشاغهم مسجوا خدرير

﴿ السَّالَةِ الْخَاصِيةِ ﴾ ذَكر صحب الكشاف في قونه ﴿ وعبدُ الطَّاغُوتُ ﴾ ، نواف من القراات أحدها أقرأ أين وصدرا الطافوت، وتاتيها قرأ الم مسعود ومن عبدول وثالها وعامد الطلابوت عطفاعل القودن ورايعها وعببديء وحاسبهما وعبياده ومنادمها أأوفيد ، وسلمها * وعبد ، بوران خطم ، وقامتها . وعبيد ، وتاسعها * وعبيد تعسمتين جبع عبيذت وعائرها - وعبدة يوزن كلمة ، والحنادي عشر - وحدت وأصبه عنده ي فخدفت التأه للاضافة ، أن هو كخدم في جمع حادم، والنائي عشر. عبد ، والثالث عشر * خياد ، والرابع عشر : وأغيد ، والخاص عشر : وفيد الطاعوث على اليناء للمعمول ، وسلف الراجع ، يُعلَى وعبد الطاعوت فيهم أو بينهم ، والسادس عشر - وعبد الطاعوت ، يُعلى صار الطاعوت معبودا من دول الله تعالى ، كاتوبت - من إذا عبار أميراً ، والسائم عشر - قرأ خرة - عبد الطاعوت ينتج التين رضم اثناء ربضت الدال ويبر الطاعوت ، وغيبوا عدَّه الغراءه عل حرة ولحبوه وبمبوه إلى ما لا يجوز ذكره ، وقال قوم ، إنها ليست بلحن ولا حطأ ، ولاكو ق فيها وجوهاً . الأول أن العبد هو العبد إلا أنهم صموا الناه فلمنالعه ، كقوف . رحل حلم وقطى للبليغ في الجدر والمعندة . فتأوير عبد الطاعوت أنه بلغ الغاية في طاعه الشيطان ، وهذا أحسن الوجود والثانى الا العيداء والعند بنتان كقياهم اسبع وسبع التالث أن العبد جمعه هيند ، والعبلد حمد هيد ، كثهر وثمر ، ثم استثناءًا صمتين فتواليسين فالهدلت الأولى بالصحة - الرابع - جمس أمه أراد أهيد الطاهوب ، بيكون مثل قلس وأعلس ، ثم حلف الهمرة وبقلب حركتها إلى العبر الخامس بجشمق أبه أواد . وعبده الطاعوت كها

وَإِذَا اَنَا وَكُوا فَالُوْ الْمَا وَقَد دُحَدُو إِلَا تُكُفِرُ وَهُمْ فَدُ مُرْجُولِهِ وَاللَّهُ أَعَامُ عِل كُولُوا يَكُنُمُونَ فَ

فرى ، ثم حدف الحاه وصم الله لئلا يشب بالفعل

شَالَة السَّلَاسَة ﴾ قوله (وعيد الطاعوب) قال المراء : تأويله وجمل صهم الفرقه
 ومن عبد الطلموت ، فعل هذا , الموصو ، محدوق

﴿ السَّالَةُ السَّامَةُ ﴾ احمج أحمدها عبده الآمة على أن الكفر بقصه الله عالم الأ تقدير الأبة وجس الله منهم من عبد الطاعوب ، وإن يفس حسى هذا اختلق إذا كان هو الدي حمل عهم تلك الميادة ، إذ لو كان حمل المك الصاده منهم لكاند العدسسال ما جملهم صده الطاهوت ، مل كانوا هم الدين جمعوا أصبهم كذلك ، وذلك على حلاف الأبة عالت المحربة " معناد أنه تعلق حكم عليهم مدنك ورضعهم به كقوله و وخطوا الملائكة الدين هم هباد الرحم إنك) والكلام فيه فد تقدم مر أ

﴿ سَأَلُهُ التَّامَةُ ﴾ قين : انظاعوت العجل ؛ وتيل ... الطَّاعوت الأخبار ، وكن من وطاع أحداً في معصيه الله فقد فيلت

ثم قال تعالى ﴿ أُرلتك شر مكاناً ﴾ أي أولئك المعودي المستوحبون شر مكاناً من المؤسس و وقال تعالى أو المكاناً من المؤسس و وقال المكانات الأولى الله أصبحال وهي الفاعلين المكانات وقال الحقيقة المؤسسة والمناسبة والمناسبة

ثم قال ﴿ وأصل من سراء السيبل ﴾ أي عن قصد انسبيل والندين اخترُ عال المسرود - لا رقب هذه فلاية عبر السدينون أهيل الكتباب وفائنوه , يه إخبوات القردة والحازيز ، فاقتصحوه ويكسوا رؤسهم .

> قوله تعالى ﴿ وَإِنَّا جَاؤِكُمَ قَالُوا أَمَّا وَقَدَ دَشَّنَ بِالْكُمْرُ وَهُمَ قَدَ هَرِجُوا بَهَ ﴾ رفيه مسائل "

وَرَىٰ كُذِيرُ يَهُمُ يُسَرِعُونَ ﴿ فِالْإِنْمِ وَالْعُسُورِ وَأَيْمِهُمُ السُّحْتَ لَيْلُسُ مُ أَيْسْتَلُونَ ۞ لَوْلَا يَنْهُمُ ٱلْخَيْرِنَ وَالْأَحْبَارُكَنْ قَوْمِمُ ﴿ الْإِنْمَ وَأَكْلِهِمُ الرُّيْمَتُ لِلِنِّسِ مَا كَانُواْ يَصْلَعُونَ ١

﴿ السَّالَةُ الأَوْلِي ﴾ خائوا - يوكت هذه الآية في باس من اليهود كالسوارية حشون على الرسترل مليه الصلاه والسلام ويطهرون لله لإيجان نقلعا بالعأصره الغاعبا وخل مسأحم الأسهم يجرجونه من تبسبك كه دخلو الم يتعلى جلبهم ثهره من دلاتك وبقريرانك وبصائحك وتدكيراتك

﴿ المُمَالَةِ النَّاسِيَّةِ ﴾ الله، في قوله (دخيها بالكفر وجرجوا به). بقياد بقاء الكمر معهم خالتي الدخول والخروج من عبرنقصال ولا تامير فيه الهناء كها مقول المحل ربدائمانه وحرج به . أي يص ثوبه حال الخروج تنها كاند حان الدحون

﴿ تَلْسَأَتُهُ الثَّالِينَا ﴾ وكل عيند الدحوال كدمة والحداء مقال والوقد فحموا بالكاهر ال وذكر عمله الخروج كالمدم هم م ظال (وهم قد خرجو به) الأواد الفائلة إلى فاتر كلمه) قد ه تعوسه الناصي من أخبت ، والعائدة إلى ذكر كنيه وأصراه التأكيد و إصافه فلكم باليهم ، وعني أن بكرابا ص النبي يحلا ال دنت فعل و الي دم يستمار فندار ال عمد عند حديثهم معدل ما يوجب كمراء منكون أنت الدوا القيتهم واالكمراء بن هيرالماين حرجوا بالأدر باحسار المسمهم

﴿ المسألة الرابعة ﴾ خالب معتربة ﴿ إِنَّهُ بِعَالَى أَصِيفِ الكِمْرِ ۚ إِلَيْهِمْ حَالَتَي طَدِحِيوٍ ﴿ و خروج عني سييل الله ، وباقع في تقرير ثلك الإضافة بقوله (وهم قد حرجوا به) هدل هذا مراته سالتندلا ساتة

والجواب المعرصة بالملم والداعى

ثم قال تماني ﴿ وَانْ مَلْدُ بِ كَانُوا بِكُنْمُونِ ﴾ والعرض منه امالته فيه في الراقوسم من الحد والاجهد في مكر بالسبين والكديم والنغر والعدارة قم

ئي قال بمان ﴿ وَتَرَيُّ كَتُمَرُّ مِنْهِمِ يُسَارِعُونَ فِي الإِنْمِ وَالصَّدُوانِ وَأَكُلُهُمُ السَّحَب بيسي ما كاترا يعمثرن ﴾ السياره، في الشيء الشروح فيه يسرهه - فيل - الإنم الكفات ، و العدوان الطلسم . وقبل - الإنم ما تخصى سم ، والعدوان ما ينداهم إلى عرهم . ودما "كل السحث فهم حد الرشوه ، وها لفام الاستقصاء في تسمير السيحات ، وفي الآية فواقد

و العائدة الأولى ﴾ أنه تعالى قال: وبرى كثيراً منهم) والسنب أن كمهم ف دن يعمل ذائك . بن كان معمنهم بستحين قبرك

المعالم التعليم في إلى الفظ السارعة إلى يستعمل في الكن الأمر في الخم الحال المال ويسارعون في الخم المواح عفظ المسارعون في القراب و فكان اللام المدا المواح عفظ المعالمة عالى إلا أنه تعالى ذكر المصافلية من المالية على أحم كامر يقدمون على حدد المكراب كامم محفول فيد.

كامم محفول فيد المحالمة المالية المالية المالية المالية المحالية ا

﴿ الفائدة الشائط ﴾ تفظ الإثم يستاون حبع المدامي والشهبات ، فلها ذكر الله تعالى بعده العدوان وأكل السحب بان هذا على أن عدين النوعان اعظم أنواع المصيه والإثم

ثير قال بعالى فو لولا مهاهم الربانيون والأهياء عن قوها الإيد وأكلهم السحب ليس ما كاترا يصحون كه معنى والولاء هها المحصيص والتربيح ، وهو يحسى هلا ، والكلام في تصبر كرماتين والإحد في كلام أن المسل الربانيون الدياء اهل الإيجيل ، والأحبار على المرازع الإيجيل ، والأحبار على المورد الانه منسل يذكرهم ، والمس أن عه نعائي المشجد من عبره الفق الكناب عبد من العالمين ، وذلك يابل على أن تازاة النهن عن مكر عمرة الدين مربيط به بواسعتها وغوامهم عن العالمين ، وذلك يابل على من تقول إلى دم درك النهي عن المكان من مكر المكرا أنوى الله المن ذال إن المقدمين على الإثم والعدواء اللي تقول إلى دم درك النهي عن المكرا أنوى الله المن ذال إلى المقدمين على الإثم والعدواء وأن السحيد والمين عن مكر المشرا أولى المنابع عن المراسيم أولى من مكر المشرا المنابع المواد المنابع عن المائن المرازع المنابع المرازع المنابع المرازع المنابع المرازع المنابع المرازع المنابع المنابع

وَقَالَتِ الْهُودُودُ اللهِ مَقَلُولَةُ عَلَنْ أَيْدِهِمْ وَلُهُوا بِمَا قَلُواْ مِنْ يَدَاهُ مَبْسُومَنَانِ بُنغِيُّ كَيْفَ بَشَنَا * وَمُجْرِيقُدُ كُثِيرًا فِيْهُم مَّا أَرِلَ إِنْكَ مِنْ رَبِكَ كُفْتَا وَكُفُرًا وَأَنْفَ يَعْنَهُمُ الْمُدَّرَةُ وَالْبُصَاءُ إِنَّ يَوْمِ الْفِيصَةِ كُلْمَ آوَقَدُواْ فَدُوا لِلْمَرِّبِ أَطْعَلْهُ لَقَدُّ وَيُسْتَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَالْدُكُو كُنِّ النَّفْسِينَ ٢

هوية تعالى ﴿ وَقَالَتِ الْيُهِودِ بِدَاللَّهِ تَعَلَّونَا غَلِبَ أَيْدِيْهِ وَلَعَمْ جَا قَالُوا ﴿

عدم أن في الآية مسائل

 إلى السائد الأربي ﴾ إلى هذا موضع اشكال الهدر الدائة تعالى حكى عن البهود الهدا بالوادلث ، ولا شك إلى الدائمان صاحب إلى كل ما أخراعه ، والرى اليهود مطلبين المفير على الما الا تقرب دلك ولا تعقده البئة ، وابضاً طلاعب الذي يحكي عن العقلاء لا يد وآك كون معلوم السلال بعد وره المقل ، والدول بان يد انه معلولة دول باطل بدلها المعتلى ، كان لرائنا ، ألف الدم لوجود لديم ، وقدر عن حلى السلم وإيجاد وتكريت ، وهذا الموجود هنام الدكول بده معلوله وقدرته المهدة وقاصرة ، وإلا تكيف يحك مع القدرة الناهضة العظام وقداره.

إد ثبت عند فقول حصم الا شكال الشديد في كينة مسجيح هذا اللهال وهذه الرواية فتقول حدثاً فيه وجوه الأول العل القموم إلى فالو هذا عن سبيل الالرام ، فيهم ما سبعوا فوله تعالى ومن ذا الدي يعرض الله عرصاً حسناً به دبوا الواحدي إلى القرض لكن فقير عاجراً ، فلها حكموا أن الإنه بدي يستقرص شيئاً من هباده فقيم معدول ليدين ، لا حرم حكى الله صنهم هذا الكلام ، بتاتي أنها القموم في أو أصحاب الوسول غلاق عاية الشنعة والتمر واحدت قالو على سبيل السجرية والاستهراء إلى إله عمد فقير معدول أبيد به فلي قالو دلك حكى الله عنهم هذا الكلام الناف المان على العمد دلك عاموا أكثير الساس مالا وثروة ، فعياً يمت انه عمداً وكنمو به صبر الله عليهم المبت فعيد ذلك فالت المبادو الدائم معلولة ، ي مقبوصة من المعلم على جهه الصفة بالبحل ، واخلص إذ وقم في الله و الدائم واللهمة يقول من هذه الألمان على مدهب القبل عدم من كان على مدهب القبل عدم وحد ، وإله تمالي عرصة للعالم واحد ، والمناس عود من هذه والمناس عود وحد ، وإله المالي عود المدائم والمناس عود المدائم والمناس عود المناس عود المدائم والمناس عود من هذه المناس على عدم واحد وسي واحد ، وإله المناس عود المناس عدم واحد وسي واحد ، وإله المناس عود المناس عود والمناس عود المناس عود والمناس عود المناس عود والمناس عود المناس على عدم المناس عود المناس على عدد المناس عود المن

تعالى عمر قادر على وحداث الخوادث هلى عبد الوجود التي عليها مع ، فمر واعلى عدم الاقتداد على التحداد على التحداد على التحدد على التحدد والتحدد والتحدد والتحدد التحدد الأيام فلتي عبدت المجرد فيها ، إلا أنهم عبر و على كونه عمال عدر معدد خمم الا إلى هد المدر من الرعاد المدرد المديدة ، واستوسوا اللعن سست فساد العيارة وعدم رحد العدد عدد التحدد التحدد التحدد والتحدد على كل هذه الوجود والله أعدد التحدد على كل هذه الوجود والله أعدد

﴿ السالة الثانية ﴾ على اليد ويسطها عبر مشهور عن البحن واخرى و وب قوله معانى - وقالا تحد يدك مقدولة إلى عنف ولا بستفها كل البسط) قاتوا - واسبب به ال البد أله الأكثر الأعيال لا سيا بدفع بمال ولا نعاف ، فأطفوا اسم السبب عن السبب - وأسدو حود والبحل إن اليد والبيار والكف والآثامن - فقيل بقسواد - فياحي الكف حدول البد ، ويستد الساد دره الأباض - ويقال بلنجيل - كز الاصابع مقدوس الكف حدد الأبلس

قال قبل - فلم كان قوله رايد الله معمولة) مراد منه النجز أوجب أن يكون قوله (عدت الوديهم) الراد منه إلماً البحل لتصح المعابلة ، والبحل من الصعاب الدهومة التي مي الله معان عنها ، دكت بحور أن يدعو عميهم بدلك ؟

فند فوله (يدانله مقلوله) عبارة عن عدم انسكة من البدل والأعطاء ، ثم إن عدم المكان والأعطاء ، ثم إن عدم اللكته من الإعطاء نازم يكون الأحل الكته من الإعطاء نازم يكون الأحل المحجر ، فكذلك فونه (عبت سبيم) دعاء عبيم مددم الددرة والمكنة ، سواء حسل اللك سبب العجر ، و القمر أو البحل ، ومن هذا التناير فرنه يرون الأشكال

﴿ المسألة التاليم في موله و هلت ايدييم ولمسواي فالو) فيه وجهان الأول أمه دعاء عليهم ، والمعرز أنه بعال يعليهم أن بدعو عليهم بهذا الدعاء كي علمها الاستثناء في بوليه (تشدخلي للسحد الخرام إن شاء الله امين) وكي علمها الدعاء هي المكافلين في موله و مرادهم الده مرصاً) وجو أني طب في دوله (سبب بدا أني عب) النامي الله وحيار عالى الحس على حديد على حديد المون على حديد الدون على حديد الدون المحادم مراد هم على هدا الدون الدون المحادم مراد هم على هدا الدون الدون المحادم مراد هم على هدا الدون المحادم المحادم على هدا الدون المحادم مراد هم على هدا الدون المحادم المحادم على هدا الدون المحادم المحادم المحادم على هدا الدون المحادم المحادم على هدا الدون المحادم المحادم المحادم على هدا الدون المحادم المحاد

فود قبل - فؤدا كان هذه العل عا حكم به حراء لهم على هذه الفول ، فكان بسعي الد يقال - فعلت بديهم .

منا حدث العطف وإلا كال مصمر أإلا أنه جدف تفالت , وهي به أنا حدث كالرفولة

(عنب يقييم) كالكلام المبدأ من وكون الكلام مندأ به يزيده قوه ووثانه ؛ إلى الاسداء بالتيء مدل هن شد مالاهمام به وهوا الاعساء بنفريره ، وبطير هذا الموسع في حلفها، المعقيب قوله تعاد (ورد قال موسى العيمه إن الله يأمركم أن نفسحوا بعره هالوا المتعدد، هو را) ولم يعل فقالو المبحد، هرو أن والما فوله (ولعمو عمد قالوا) قال الحسن عقبوا في الذاب بالحرية وفي الأحره بالسر

ئم فال نجال ﴿ بَلْ يَدُ وَمِيسُوطُنِينَ ﴾ [

واعلم ب الكلام في هذه الآية من المهات ، فإن الآيات الكثيرة من السران باطفة مانات البداء فتاره الدكور عواليد من عد بيان العدد عال مثل (يد عد فوق ابديم) وتارة مانات البليل في معالى صها هذه الآيا ، ومنها فوله تعالى الإسهال المعرب (ما معال با مسحد أرحامت يدي) وداره بالباب الآيادي قال نعال (ول يرو ما حلقنا هم تما عمد

إذ عرف هذا قمول الحدمت الآمة في تعيير بدالله تعنى و تقلب المجتمع بها عضو حسياتي كيا الرحو كل حد ، واحتماع علم معولة بعال (أهم أرحل يشود مهام هم ابد يعطن حسياتي كيا الرحو كل حد ، واحتماع عشر الدان يستعول بها) وحد الاستدلال الدانعالي أفد يوفيه الأصلام الأجل اساطيل هاشيء من هذه الاعتماء ، فيولم عصل علا مده الأعتماء لوم القدر في كومه الأراد والمساطر الدانية والمحلم على الله والمساطر التناف عده الأعتماء به المواد والمساطر الدانية المدانية المحود الإنهاد الإنهاد المحود المحدد المحدد الإنهاد المحدد المحدد

و عدم أن الكلام في إنصال هذا الموال مبنى على المتعلق بيس للجسم ، والتليق عليه الله المسلم في والتليق عليه الله المسلم لا يتمك على الحركة والكران ، وهي عملنان ، وما لا يتفت على المعدث مهو عدث ، ولأن كل حسم مها مسلم في مسلم في الملدان الوراد على حسم مهم مؤلمات ، وكل ما كان كان فايلا المتركب والاسحادات ، وكل ما كان كديد المشر إلى ما يركم ويوعه ، وكل ما كان كديد المشر إلى ما يركم ويوعه ، وكل ما كان كديد المشر عدث ، فتنب بيدا الوجود أنه يمنم كونه بدان الوجود أنه يمنم كونه بدان حسال حداً ، فينسم أن الكرب يده عمارةً جنبيائياً

و ما جهون الوحدين منهم في الفطائيد مولاً؛ ... الأولى ... أو يامن نفو يا ... العرأت كا ديا على الثيات اليد فلا تعالى أمدًا به يا والعقل ما دل على أنه يمتع أن تكون بلا ألله عسره عن حدم عنصرمي وعضو مركب من الأحراء والإيمامي آمدًا به يا عاماً أن أبيد ما هي وما حفيقتها عمد موضنا معرفتها إلى القد نحال ، وهذا هو طراعة السلف واما تتكثمون شائوا الله بدكر في الدهة على وجود الحدها الحارجة ومومعلوم . ومانيها المستخدم بالمراد في الدهة على والله المراد والمنها المراد في المحالى (الولى والله الله الله الله الله والمانية المداد على المستخد المستخدم والمعالى المستخدم والمانية المستخدم والمستخدم المستخدم المستخدم المستخدم المستخدم المستخدم والمستخدم المستخدم المس

إذا عرفت هذا منقر ، أيد في حوافظ كيت بن تكرك عمى الحارجة ، وأما سائر لمائي وكلها حاصلة ، وهما قول أحر ، وهر أن با اخسى الأشعرى رحمه الله رضم في بعض فواله أن اليد صفة كانده من قابيا التكويل على منال أن يقلوه من الدورة المنال التكويل على سبل الأصطفاء ألى والمدي مدن عليه أنه بدالي حمل وقوع حتم أدم بيليه علقه ذكر مه أدم و صفعاله ، فلوكات اليد عبارة عن القدرة لا منح كونه علم للاصطفاء ، لأن فلك حاصل في حيج المحلوفات ، فلا بد من إثبات صفع أحرى ورا ، القدرة يعم بها احلو والتكويل على سبل الأصفاء ، وأكثر العداء رحمو أن اليد في حل العالى عبارة على المادرة وعلى المادرة وعلى المادة وعلى المادة

فإن دیل به مسرم الید فرحی تقابطل بالقدرة فهذا مسکل ۱ لاب ظره ادد بخال و حدة ربض القراف باطق پائیات الیدین باره و ویانیات الایدی احری و ویان فسرتوخیا بالدین بارد مدود کیا دال بدل و ویان بهدود باید مدود کیا دال بدل و ویان بهدود بنده دال لا تحسیمان

والحواب إذ عدم مدود و كديد على البحل ، فأجيبوا على وهو كالامهم ، تعيل (دا يقدم معداوة موضع (يد عدمدمود و كديد على البحل ، فأجيبوا على وهو كالامهم ، تعيل (دا يداه مسوحات أي لهي لا أي لهي خوص البحل ، مأجيبوا على وهو كالامهم ، تعيل (دا يداه مسوحات أي لهي يده أعطى على اكمل الوجود ، وأما إن احدود تصبر الهيد بالمدمة كان احواب على الأشكال الذكور من وجهي الأول أنه سبية بحسب اخسى ، ثم يداحل تحت كل واحد من احسين أمو ع لا بايه قل ، فقيل ، تعيناه معيه النبي وبعمة المديا أو بعمه للقاهر وبعمة الدامل ، أو بعمه المعا وبعمة الدامل ، أو بعمه المالم بالمدود وبعمة الرحاء الذي المالم المالمة في وصف اللعمة ، ألا برى ان فوض د لبيت و مساه إقامه على طامك بعد إقامة ، ويحد المالمة ، ويحد المالمة على طامك بعد إلى المالمة في وصف اللعمة ، ألا برى ان فوض د لبيت و مساه إقامه على طامك بعد إلى مناهدة ، ويمن طراد منه طاعي والمن وتناهد المنه المالم المناهدة ، ويمن طراد منه المناهدة ويكانات المناهدة المناهدة المالية المناهدة المالمة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة والمناهدة والمناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة المناهدة والمناهدة المناهدة ال

موله معالى و وليبريدن كثير صهم ها مرق البيت من و بلت: الامه صمه عاهو ١٧

الدعي من أنها ماليوب عشمه

شم فال تعلق في يعقى كيف يسام ﴾ أي يروق وحلى كيف شام بدش فيد - وبدشته وسم - وقال روقو سنط المد بررق الصاده ليعوا في الأرض ولكن بيران خدر ما يشاه) وبال وسنط الروى من شاه وخدر) وقال (فق طهم باقك الملك) إذ فوته (وتعرض شاه وتدل فن شاه نيدك الجرع

وعلم أى هذه الآنة رد عن اللسرية ودنك لأنها بالوا عبد عن الفرائسة إعطاء التوات سمطيع ، وعجد عن الفرائد وعن اللسرية ، وعجد عنه أن لا يدخل العاصي اخته وعجد عنه عند يعجد عن عرى المن عهم في اخته عنه عند يعجد عنه مدون المن عهم في اخته عنه المنافذ على الدن اللك ملكه وليس لأحد عليه استحقاق ولا الأحد عنه اعتراض كي قال وقل عس علك من الدنائسية إن أراد أن يهلك المستحين مريم وأنه ومن في الأرض حيمةً) تمونه سيحانه (يوايداه مسوطان يتم كهديشه) لا يستعيد إلا على المنافذ المستعيم والمفالة والمعتراط الستعيم المراط الستعيم

للم قاب بعال ﴿ وَمَرَيْدِنِ كُثَيْرُ مُهَدِهَا مَرَلَ لَيْكُ مِنْ وَبِينَ طَعِيانًا ۚ وَكُمْرًا ﴾وبيه فسالتان

♦ المسابة الأولى ﴾ الزاد بالكثير علياء اليهود ، يمي : دادوا عبد برول ما أمران يليث عوريك من التران والمحتج شده في الكمر وعلو في الأنكار ، كما يقال ما دالمك موعظتي الأشراء ووين " إلى يتهم على الكمر ويادة منهم في الكمر

﴿ السَائَةُ الثانية ﴾ إلى اصحاب (دلت الآية على أنه تعالى لا يراعي مصالح الدين والديب لاله بعالى با علم أنهم بروالاردي عن را الابنال الآيات كمراً وصلالا - فلو كالب عمالة معلمة برعاية الصالح لنعاد لامنع عليه إنوال ثلب الآيات ، فيه (وقا عبينا الله بصل لا يراغي مصالح العاد، ونظره دونه (دراديهم رحماً إن رحمهم .)

قال قالم علم فلد تمثل من خالف جم سواه مران و لم يترفها فإنهم باتون مثلث الزيادة من الكفر ، فليمنا حسن مد بعان إبرالها

قائدًا - فعلى عمله التقدير لم يكي ذلك الأردياد لأجل برال بلك الأيات ، وهد يقسم أن مكونه اصاعه إردياد الكفر إلى إنزال بلك الأيات بالعلاء وفقك مكديت لـص العرال

شَمَ قَالَ نَجَاءَ ﴿ وَأَتَّقِبُ نِيهِمَ الْجَدَارَةِ ﴿ وَالْبِعَصَاءَ إِنَّ يُومِ الْقِيامِةِ ﴾

والصم الد الصناب هذه الآية مما تبلها هو أنه بعلل دين أمهم مدسكو وال سوية معد طهو الدلائل على صبحتها لأحل الحسد والأحل حب الحدا والبيع والتيادة

ثم إنه نظل بن أنهم ما رجحوا الدياعن الاحرة لا حرم ال نقائدي كي حرمهم معاده الدين ، فكدنك حرمهم سبعاده الدين ، لك كل فريق منهم بعي مصراً عن منهم ومعالم ، يدين ، فكدنك حرمهم سبعاده الدين الاك كل فريق منهم بعي مصراً عن منهم ومعالم ، عصار ذلك سباً بوقوع «الصوم» الشايدة بن فردهم وبدوالمهم الرائهي الأمثر لها أن الا منهم مكم بعض ويعرف بعقومه الصائل وي موقه (المهيم الصداءة والبعضاء ، منهم مكم الدين الرائد منه ما بن الهود والتصاري من العدادة الا مراد وقوع العدادة والبعضاء ، تتحدوا البهود والنساري) وهو توال الحس وعاهد الذين الا الراد وقوع العدادة ما يعملهم قداله والبعضاء ، وتعصهم عربه ، وتعصهم مداري والبعضاء ، وتعصهم مداري السطورية والبعضاء ،

ا فرق قبل ۱ فهد الطعلي حاصل ديامه بين فرق التسلمين ، فكيف يمكن حاله عيداً على اليهود والتصاري ؟

دسة المقدد بساع إن حدالت بعد عصر الصحابة و سالمين المدون بالله الزمال فلم يك شيء من بدلك حاصالاً ، فلا حرم حسن من برسو ياوهن أصبحانه خفل نظام عيد عن اليهود و مصاري

المِعَالُ تَمَانِ ﴿ كُلِّيا أُولِسُو مَا أَ لَمُحَرِبُ أَطْعَأُمَا أَنَّهُ ﴾ للمِعَالَ ان ﴿

رخفا شرح بوج اجر می انواع المجل عل انبهود ، وهد تهم كنيا همو بامر من الأمور رجموا حكون حدمرين منهو بين ملعودين كي دل بدلق (صرب عليهم الفله بيد بفقوا - فان فنادة - لا تمنى النهود سلنة إلا وجدمهم من أدن ليناس

ب قال نعاق فر دستدر بای قارص فنده قرار قبل عصار فرا مرهم فوه می خرم وانفعه با إلا انهم بسعوب فی قارض فنده از ودات باد فادعو صعیداً با ریسته رخو بوداً می باکر وداکمه علی نامیل اقتیم از وقیل اینهم با حالفوا حکم الدور و بنقط علیهم باجتمار ، شا استاده فیلم علیم بادر می و به آفیده افیانیم علیها المحوس ، شاهسدود فیلم خلیهم استامی وَيُوا أَنْ أَهُمْ لِي الْمُحَدِّدِ وَالْمُوا وَالْمُوا مُنْ الْمِعْمِ عَلَمْ مَبْتُ بِهِ وَلَا فَخَلَدُهُمْ خَدِّتِ الدِيمِ في رَبُو الْهُمْ فَلِلُو اللَّوْرُينَهُ وَالْإِنْجِلُ وَمَا الْرِقَى إِنْهُمْ مِن رَبِيهُ لَأَكُوا مِن مُوقِهِم وَمِي تَحْتِ أَنْجُلِهِم فِيهِمْ أَمَا مُقْلَصِدَةً وَكَبُورُ فِيْلُمْ مَنْ مَنْ يَصْدُونَا فَيَ

الله فال بعان ﴿ وقد لا محب مصدى ﴾ اودها يدا، عق الداعي في الأخر بالعساد محرث منذ اهدتماني

سم؟ يا بعالي في دلو إن الهن الكتاب صور وانفوا الكفراد عليم سينهم ولأدخيناهم حاف النعيم ﴾

« اهلم أنه تعلل لما يايم في منهم وفي تهجي البرايتهم أورا الهما والمواقع الوهد المحافظة والمعافرة والمعافرة والمحافرة والمح

ا فياد قبل الإيجال واقا مست مستقل دافعيا اللكفة السياب وإعطاء الحسياب، فأما صم إليه سرط التعرير ؟

المنظمة الله عالمية الإنهال الموجود التموي والطاعة ، لا العواهن احرا من الأعدراص. العدمة مثل ما يعطه المافقون

العرفان تعالى ﴿ وَمَا أَنِهُمَ قَامُوا الْمُورَاهُ وَالْأَنْجِينَ وَمَا أَمِلُ إِنْهُمَا مِنْ رَجِمُ لأكفرا من فوقهد ومن تحمد رفاتهم ﴾

و علم انه انعال تکانون کی الایه الاون النہ نوا منوا اعلایا استادات الاحرام استال ا هدد الایه قیصا آلیم نوا منوا الفاراد استفادات اللت و احداد طیبانها وجیا نیا اللج الحام الاو الدو الاحدال الاله ارحاد الحداد الله پیشار کیا تیها من الولاد بمهود الله تیها و یعل خیما رازین ا ۲۰۱۲ الاقرار بالمهاما عن الدلاق الدائم عن بعده محمد صبى ابدعته وسلم و السبها - إنامته الموراد اطامه حكامها وخلادها كي يعالى - جاء المبلاة إذا تاجاحفونها ، ولا يعالما أن حاوف يسراطها ، إنا الامها - وثائلها - فاموها نصب غيمها كلا يرثو في سيء من حدودها ، وهذه المرجود كالهاجب على الأول احدى

و ما قوله معالى في بعد الوق اليهم في قميه فولان الدول الذنه المعرف ، والشامي الذه كانت سائر الاسياء - مثر كتاب شعياء ومثل كتاب حيموقى ، وكتاب بالبيال ، فإن هذه الكانب كنوعة على السنرة منعت محمد عميا المسلام والسلام

و ما ورقد تماى و الكنواس موههم رس قب ارجلهم إد فاعلم الداليهود ما اصروا عن تكنيب تعيد عليه الصالاة والسلام اصبابهم القحط واسلام و بمعرا إلى حيث بالوا العدال معلوله ماه العدال على الميد لو ركوا دليه المحمول العلب الامر وحصا الحصيب والسعام والله قويه والأكل من توجهه ومن تعيد الرجلهم) وحود الأدب الدام والدامة المالمة إلى سنح المعلم والمحمد الإلا المالم والمحمد الله وهو كن تقول اللاد في المائم موردة إلى قديم الرابط حصوب اللهاب الكام عدد المائي الدالا الأكل من قول الرواد قفطي ومن تعيد الإرابط حصوب اللهاب الكام على المائل في سورة الأعام من قول كارد الإنجاز المهردة ومن عصدها عليهم وكان من المسه والأراب السباط على الإرابط المردق من قول كارد الإنسان السباط على المورد ما معلم والرابع المرد المهرد من قول كارد الإنجاز المهرد من المحدود ما معلم الرواد المدال المردوع المعلم والرابع المراد الإنجاز من المحدود ما المحدود ما يقتل الموقع على المهرد من المحدود على المهرد من المحدود على المهرد من وقالهم والمحال والمحال من وقالهم من قول على المهرد من وقالهم والمحال والمهرد من وقالهم من قول على المهرد من وقالهم والمحال والمحال من وقالهم من قول على المهرد من وقالهم والمحال والمحال من وقالهم والمحال والمحال من وقالهم وقالهم والمحال من وقالهم وقالهم والمحال من وقالهم وقالهم من وقالهم والمحال المحال المحال

ثير قال تعالى القاملهم المقاملته إلى معنى الانتصاد في الله الأعدال في العمل من المراطق الدول على العمل من المرطق والانتصاد في الله الأعدال في العمل من المراطق والانتصاد والمنه المراطق والدول المطلسة على المحاومة والمحاومة والمحاومة المحاومة المح

يُنَا لِهَا اَلْسُولُ بَلِيغَ مَنَا لَمِكَ إِلَيْكَ مِن رَبِّكَ وَإِنَّامَ اللَّمُعَلَّ الْمَا لَلْتَ رِسَشَعُم وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنْ الشَّاسِ إِذَ القَدُلَا يَسْسِى الْفَوْمُ السَّكَفِرِ بِنَ ﴿

صاد سبيد ولا عنظة كامله . كم قان (ومن أهن الكناب من إلى دمنه بصطار بوده ولبك)

ثم بال تعالى ﴿ وكمير ضهمت ما يعيس ﴾ وفيه ممنى التعجب كالم فيل - وكثير ضهم ما أسوأ عملهم ، وهراف صهم الأجلاف للصوبون المعصوف الدين لا يؤثر فيهم الذين و ﴿ يمجع فيهم الدول

قوله بعلل ﴿ يا آيه الرسول يقع ما قبل البيت من ربات ﴾ أمر الرسود بأدالا ينظر إلى طه المقتصدين وكثرة المسترس ولا يحتى مكر وههم فعال (بلغ يا اى واهيم عن بنيع ما آبريته المهاب من كلف أمراوهم وفعالج عدمه عن الديم بعضمتك من كلف ويقوم بلا من مكرهم ويون المدين ويون المدين من كلف من المدين ويون المدين عن الديم بالمان عاصب في المان يكلبون واليهود والمسارى وفريس يجوفوني و للها الرال كف علم الآية رال الحوف بالمان يكلبون واليهود والمسارى وفريس يجوفوني و للها الرال كف علم الآية رال الحوف بالمان على المدين المراكز ولي الدين المان المان على المدين المراكز ولي الدين المان المان على المدين المان ا

ك بال ثمال ﴿ وَإِنْ لُمْ يَعْمُ فِيا يَبْغِتُ رَسَالُتُهُ ﴾ وكيه مسائل

﴿ بمأله الأرى ﴾ فر نامع (إرسالابيم) في هذه الآية رفي الأنصام (أست مجسل رسالابه) على الحمل على الحمل على عاصم على الحملة على الحمل على الحمل على الحملة على الحملة

حمده من جمع د الرسل بمعتران عمروم من الرسالات و حكام عنديه في الشريعة . وكل اية أبراءًا الله بعدل عن رسوله <u>«الاعهى رساله» عجيبي بمظ خمم ، وأما من عرد عمان.</u> العراب كله رساله واحدة . و يضا فإن لفظ الواحد ف. يا أن على الكثرة وإن لم مجمع كموله , وادعوا له رأكبرا) فوقع الاسم الواحد على الجمع ، وكد عهد لفظ الرسالة و إن كان واحداً إلا أن الراد هو الحمم

﴿ سَلَمَةَ التَّانِيهِ ﴾ نقائل أن يقول إن قوله ﴿ وَإِن قَمْ يَفَعَلُ هَمَّا مُنْفَتِ وَسَالَتُه ﴾ معمله هاي ثم صلح رسالته فيا بلعب وسالته ، فأي هائده في هذا الكلام ؟

أحاب جهور الصاربي ما الله د المدايان لم دلع واطا سها كنت قامي تم يسم شيئاً سها ، وهذا الخواب عندي صعيف الآن من أمي بالنعص وترك البعض مرايس أاب ترك الكل لكان كنباً ولولين أيضاً (إن مقادلر الحرم أن ترك البعض مثل مصار الحرامي ترك الكن لهو أيضاً عالدغتم ، مصدمات الحواب

والأصح عـدي أن يقال : إن هد حرج عن قانون قوله * أما أمو النجم وشعري شعري

ومعاه أن شعرى قد للع في الكيال والقصاحة (لي حيث على قبل فيه ... أنا شعر ن فقد انتهى مدحه إلى العاية التي لا يُكي أن يراد عليها ، فهذه الكلام بعيد المالعة النامة من هذا الوجه ، فكد هيئا - فإن لم سعم رساشه فيا بلسب رسائته ، يعني أنه لا يُمكن أن يوسمسترك التيليم يتهديد اعظم من انه تراه الشليق ، فكان فلك شبيها على عانه التهاهيد والوهيد والله علم

إسائة اثنائه إلى حكم المسرون في سبب تزول الانه وجوهاً الأول أيها ترات في عملة أرحم وانفسياحي عن ما تشدم في نصبه اليهبود الثاني الرشت في عب اليهبود وانفسياحي وانسي سكب عنهم ، بدرك هذه الآية الثاني الرشت أية النجير، وهو موله (يا أيها انبي قل الأراجك) فلم يعرضها عليها المؤيث من احتيارها الشنيا مرات ، الرابع الرسيال امر ريك وريب بنب معدس اطلب عاشة رحي الاعتمال من مرات الرابع الرسول الهدين كام ثيثاً من الوحي علد اعظم المربه على ها ، وإلك تعلى يعرف (يا الرسول الهدين يعرف (يا الرسول الهدين كام رسول الله شيئاً من الوحي فكتم هوله (وتحمي في نعسك ما اعماميده) الخامس الرسال الملك عمالة على حقوم على الحهاد ، وإذ المنافض كالوا يكرهونه ، فكان إسك عباناً عن حقوم على الجهاد السادم الخامل ولا سبوا الدين يدعوق من دول الله فيسوا العالم عدد الأبه وقال (بلع) يعني التعليد عدواً الام وقال (بلع) يعني التعليد عدواً الام وقال (بلع) يعني التعليد عدواً العراقة والله وقال (بلع) يعني التعليد عدواً العراقة وقال (بلع) يعني التعليد عدواً العراقة عالم) يعني عليه عدواً العراقة عالم) الكليد عدواً العراقة عليه الرسول عدواً الرسول على المناف الدول المناف المنا

ممات أقسهم ولا تجهد عبوره بعصمت سهم السالح الراب في حدول اسلامه المحلة التي المحرق السلام المحلة المحلة الأنه قال في حجه الوادع الدائل و بالسال و على المحاه و نوا العمر الحاه عليه الصلاء والسلام و المحلة المحلة

واقعد الار هذه الره بدب وإن كثرت رلا ان الأوق هيه عن اله يمان أسه مي مكر اليهود والتصارى ، و عرف الفهار النبليغ من عبد صالاة من بيد ، ودبك لأن ما قبل هذه الأنه ختير وما عده، لكثار للا كان كلاماً مع اليهود والبصاري الشع القاء هذه الآيه الوحدة في البين على وجه لكون اجبية عني قيمها وما يتقاها ،

﴿ دَسَالُهُ الرَّابِقِهِ ﴾ في قوله ﴿ وَلَهُ مَعْصَمَكُ فِي النَّاسُ ﴾ مؤال ، وهو ديه كيف يجيم من ذات و بدر ما روى أنه عليه الصلاة والسلاء شنخ وجهه يود احد وكسرت رباعيم ؟

والخواب من وجهيل بأجدهم إن المراد ينصبه من الفتل , ومه التسه على أنه عب صنه الرجيمل كل ما دود التصلى من آ وع الملاء , أن الك تكسف لأبياء عسهم الصلاة والسلام ، وثانيها بأنها مرك يعد يوم احد

واعدم أن المراد من (الناس) ههذا الكدار ، عدليل موك تعالى فو ان ابداً يهدى الدوم الكافرين ﴾

غَلَى اِنْتَاهُ اَلَ الْمُحَدِّدِ النَّمْ عَلَىٰ شَيْءَ حَقَىٰ أَغِيمُو النَّوْ سَةً وَ لَإِحِسَ وَمَا مُولَى إلَيْكَ مِر رَّيِكُمْ وَلَيْزِيدُنْ كَذِيبًا النَّهُمُ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهِ مِن وَلِكَ طُفَيْتُ وَكُفَرُ عَلَا تَأْمَرُ عَى النَّقُوعِ النَّاجِرِينُ فَيْ إِنَّا أَذِي اللَّهُ وَاللَّهِ مِنْ هُواْ وَالصَّلُوبِ وَالنَّصَادُونَ مِن اللَّ بِاللَّهِ وَالْهُومِ الْآئِمِ وَتُمَنَّ صَالِحًا فَلَهُ حَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَكُونُونَ النَّ

﴿ قُلْ مَا أَهُنَ الْخَنَافَ قَمْتُم عَلَى ثَبِيءَ حَتَى نَصِيمُوا السَّورَاةُ والأستَقِيلُ وَمَا أَسَرَ بَالْكُم مَن ريكيمِ

واعيم (با يجان) د مرد بايسم سو د طابط مصابح دو يعل عمله مر بايا يغونه لاهان الكباب هيدا الكلام و إن كفر بدالت عليهم حدد نقال الرااب (ها الأكساب) من البهماد والتصال والسبم على باي د) من البايا ولا أن د ديكم باي العام والصنواء الداكم لقوال ، هذا ليس سيء إذا أودت كمارة وتصاف شابه

و دونه (حتى نعيسو - لتو الدولانجين وما الرف إليكم عن - بكم وليو بدت كجا منهم ما أم ال يليك من رمك عنجيانا وكفراً (

وهدا مذكور عيا فيل ، والتكرير بالثأكيد

ثم دال بعالي ﴿ فلا بأن عني الدوم الكافرين ﴾ وقيه وجهاد - الأود - الا دمع عليهم سبيت وبادة طعينتهم وكفرهم ، فإن صرر دلك وجه إليهم لا أثبت ولا إلى مؤهد - الناسي الا تستحدين بدلك ، روي لا تستحدست تروي اللمن والعداب عليهم ، فإنهم من الكافرين المستحدين بدلك ، روي التي عباس انه جاه خاهم من اليهوم وبالوا - با محمد السب تفراد الدورة حي من الته بعالي ؟ قال بلي ، فعول الا عادموسود بنا ولا مؤمن بعيرها ، مؤلت هذه الأنه

قولة تعالى ﴿ إِن الدين أسوا والدين فاعدا والصايدون والتصدري من أمن يافا واليوم الآخر وعمل اصدحاً فلاحوض عميهم ولا هم خورون ﴾ قد تمدم الصار عداء الأمه في سوره النموة ﴿ السالة الأولى ﴾ ظاهر الاهراب يلتقي أن يقال والصائب، وحكد قرأ ابي بن كعب وبين مسعود وابن كثير، وقلمحوين في عله القراء للشهورة وحود الأول وهو مشعب الخليل وسيوبه الرقع العمائلون بالابتداء عن بية التاحم ، كأنه هيل إن الدين أسو والدين هدوا و تصاري من أس يافة واليوم الاحر وعمل صاحاً فلا حوف عيهم ولا عم يجزبون ، والعمائلون كدلك ، عجدت حبره ، والعائمة في عدم عطعهم على من صلهم هو ق العمائم، أشد العرق المذكورين في هذه الآية صلالاً ، فكأنه قين ، كل هؤلاء الشرق إن اسو بالعمل قصالح عبل نقة توجهم وأراق ديهم ، حتى العمائدون فإنهم إن أسو كابود أيضاً كدلك

﴿ الرجه الغاني ﴾ وهو قول غيراء أن كلمة ع إن ع صعيمة في العمل ههنا ، وبياته من وجود الأول ، إن كلمة ع إن العمل هالمناه على وجود الأول . إن كلمة ع إن ع صعيمة في العمل م ومعلوم أن المشابة بين العمل و يين طرف صعيمه ، الثاني " يها وإلى كانت تعمل لكن إنما معمل في الاسم طفط ، أما اخبر فإنه بشي موجوعاً مكونه حير استدا ، وبيس هذا احرف في ومع اخبر نائير ، وهذا مقدما المكروبين ، ولذ بهذه بالدليل كمروا سواء عليهم المكروبين ، ولذ الدين كمروا سواء عليهم الأسواء ، أما الأسهاء التي لا يتعبر حدما المداخذات الموامل قلا يظهر أثر عد الحرف فيها ، والاسراء الذي لا يتعبر حدما قوله (الدين) وهذه الكلمة لا عظهر فيها اثر الردم والبصب والخفض

إذا ثبت هذا فقول إنه إذا كان اسم وإن عدمت لا يفهر ثبه أثر الأعراب الله يعطف عليه بجوز التبس على إعراف هذا احراس، والرحم على إسقاط عدم ، الا بجور أن يقال إن ورد أو يعده ، علا بجور أن يقال إن ورد أو يعده ، علا بجور أن يقال إن ورد يعده ، علا بجور أن يقال إن يقال إن ورد يعده أو السبب في حوال هؤلا - ورسوت يكرمونا ، وإن هذا نقسه شحاع ، وإن طام وهند عدما لا يظهر في أثر في الشمة أن كلمة أن أن كلمة أن الأصل معيف الدمل ، وإذا صارت محيث لا يظهر في أثر في السمة صارت يعده لا يظهر في أثر في السمة صارت في عدا المرد المورد عدم المرد المورد عدم المرد المورد عدم المرد المورد عدم المورد عدم المورد عدم المورد عدم المورد عليه أن الدى قالوه يانهي أن كلام أنه عن الترقيب الذي ورد عليه أيس مصحيح ، وإنا تحمل المورد عدد الورد . فكن والت المورد غلا حامد إليه ، فكن والت أورد .

﴿ المَمَالَةُ الفاسِمَ ﴾ قال بعض المحريين الأشك أن كلمة م إن عمل العرامل عاجمة

على المتداوالخبر ، وكرن المند صدأ والحبو حبراً وصف حفيقي ثانت حال دخول هذا الحقوق. وضله ، وكونه منته؛ يتتفي الرفع

ود ثبت هذا فتمول ، المعطوف عن استم وابراه خياور انتصابته بسناء على عبال هذا اخرف، وتجور ارتفاعه الجبالكون في الحقيقة سند المدئة عنه وعميراً عنه

طمر صناحب الكشف فيه وقال إنها يحرو الزئمامة على المطمعيل تحل له واسمها المدادكر الخبر و نقول الراب إن راسة المعرأ وعمرة بالتميية على اللهند والرامح على موضع الراب والسمها و الأن الحرقة تتقدم و راما فيل فكر الخبر فهو عبر خائر و لأن تو رفضاه على على على و إن واسمها و تكان العامل و حبرها هو للسفاء و وثو كان كديك ككت العامل في حبرها هو اللسفاء و وثو كان كديك ككت العامل في حبرها هو الابتداء و وثو كان كديك العامل في المؤثر في الشفار والمعرامة أو وجيئات بالزم في الخبر الما حرافها في وكون مرفوعاً بحرماد إنه و وعملي الابتداء - فيجتمع على مرضوع الوحد رافعات الشفاف و وإنه عالى .

واعظم أن هذا الكلام صفيف و بابايه من وحود الأول الما بعدد الأسياء التي تستيها المجودون الله على الأسباء التي تستيها المجودون المؤلف المؤلفة على وحود الله على وحود الله تحدد المؤلفة على وحود الله تحدد المؤلفة المؤلفة على وحود الله تحدد المؤلفة المؤ

فه والوجه نسائي ﴾ في صمصاعد الجواب انه ساه على أن كنسه ، الداء مؤمره في مصاب الاسم ورفع الحيراء والكوفيون ايكروب دلك ويقولون . لا تأثير لحد الحراب في رفع الحير البله ، وقد أحكسا هذه السانة في سورة النفرة

﴿ والرجة الثالث ﴾ وهو أن الأشباء الكنبرة إذا عطف بعضها على البعض فاحبر الواحد
 لا يكون خبر عبها . لأن اخبر عن الشيء عارة عن تعريف حاله وبياد صفيه . وهي المعال
 أن يكون حال النبيء وصفته فيز اخال لاحر وصفته ؛ لا متباع فياء العلمه الوحده بالدواف
 المختلفة

و إدا نب هذا ظهر أن حبر وان كان ي اللفظ واحداً إلا انه في التطمير متعدد ، وهو لا علله موجد تحسب التقدير وانبه ، و إد حصل المعددي الحميمة لد يمتم كون المعمل مربعط بالخرف والهجيل ملابقة ، ، ومهذا التقدير لم يثره اجباع الرافعين عن مرفوع واحد ، والدي جفق دقال أنه سلم أن بعد فكر الأسم وحياه خاز الرافع والنصب و المطلب عليه ، ولا سات الداهدة المعلوف[ع]، جار دالله أفيه لأنا الميمر له خاره ، وحكمه بالدادلك الخار التصدر مرافع بالانتقاء

ويد أنب هذا فتقول الذهب إكر الحبر إذا عطف النم على سم حكم صبيح العمل الدائر الخبر الخكم عنديج العمل الدائرة الخراء الخدر الكثيرة الرائر الحبر الخبر الكثيرة المعالم الخليم الحم الخليم الخليم

و المثانة الكانة في أنه تعلى الدين به على الكتب بين على دي ما تم يؤسوا ، ين مدا الحكم علمي الكن . ولم لا يجمل لاحد لعينه ولا منفه يلا إدا الله ينكه والوج الاحر وعمل عدا الحكم علمي الكن . ولم لا يجمل لاحد لعينه ولا منفه يا إدا الله ينحب الما كيال عود وعمل عدين الا دال عبل الحير المغربة فيس إلا دال عبل الحير المنظم الممارك الموافقة على المعارفة فيس إلا دال عبل الحير المنظم الممارك الموافقة على العمل الحير المنظم الممارك الموافقة على الاحراء وكان مدافعة منا الحير المحل المحربة وعمل الحيرات في المعارفة في الأعرب الماد والمحرب وعمل الحيات الموافقة على الأحراء والمحرب المعارفة المحربة على المراك الموافقة على الأعرب المعارفة المحربة الم

فالدفيل الكيت يُكنُّ حَمْر لكلف الدي لا يكون معصوما عن الهوال البيامة "

والعنواد من وحهاين - الأور - اله يعالي فارها ذلك بالعمل الصنائح ، ولا الخواد الد بالعمال الصالح إلا إذا كالد بالركا الميع العاصي ، والتالي - أنه الدحمان حوف فقائد عادات فقيل لا يحله إد

ساله الرامعة في قالب المعترفة ... به يعاني شرط عمام الخوف باعدم (صراف بالأحدد و لمبارخ بالأحدد المبارخ بالإحداد المبارخ فاله عمل المراجئة على معارضة المبارخ المبارخ فالله عمل المراجئة الحريب ... وذلك يمنع من المعنود عن فيدحت الأحداد المحدد ...

نَقَدُ أَخَلْنَا مِنْكُنَ بَنِي إِمْرَ وَبِلَ وَأَرْسَنَا ٓ إِنْهِمْ أَمُلَا كُلَّمَا خَلَعُمْ وَمُولُ مِنْ لا تَهُولَا تَمُنْهُمْ هُو مِنَا كَذَيْرَا وَتَو بِقُمَا يَمُنْلُونَ ۞

واحواب / الي مناحب الكبيرة لا تعظم بأن الله بمعوافية لا عمالة له فكان الخوف واحوار حاصلا مل اظهار الصو

﴿ طَلَمَالِهُ فَلَهُمِيهُ ﴾ "به تعلى قال في أول الآية (ان الدّبي المو) ثم قال إلى أخر الآية (من امس ماله) وفي هذا الشكرير فالدسال - الأولى - ال المالمسان كاشر يرخصون جسم مؤموف ، قامائدة في هذا التكرير فحوجهم عنى رعد عدم احوف وعدم احراق

التعادد التناب به أنه تعلق "طبل لفضافإعال ، والايمال بدحق تحده "فسام ، واشرفها
الايداد دانه واليوم الأخر ، فكانت العائدة و اللاجاده السبه على الدهيم القسميون "شاف
"فسام الايمان ، وقد ذكريه وخوه كثيرة في فوقه (يه البدالدين أدسوا) وكدها صدف هذا
التوضع

﴿ المسألة السائدة ﴾ الراحم إلى اسم ه ال 1 تحدوف , والتعدير - م أمن منهم 6 إلا الله حسن احدف تكويه معدوما ، واقد علم

قوله معن في لقده خالد فيتنالو سي إسرائيل و رسالنا اليهم رسلا كميا سردهم رسوب محالا تهري المسهم هريما كدنوا ولريقا يمتلون)

اعدم أن للقصود بيال ختو سي امرائيل وشده غردهم هي أوفاه بعهد الله و وهو متعفل بنا اعتبج بله به السورة ، وهو قرله و أوقود المعود عقال و لقد أخذنا مبتاق سي اسرائيل) يعني خلفنا أدلائل وخلفنا الخل القادي إلى كهفيه الاستدلال ، وأرسسنا اليهاب وسبلا معراف الشرائع والأحكام ، وقود و كنها حدمهم رمنون عالاً بهواي أنصبهم) خله شرطيه وقست صفة لقوله (رسالا) ولراجع عدود ، والتعدير ، كلها خادهم رسول منهم نجا لا تهوى أنضبهم ، "ي بما عاضا هوادهم وما يصاد شهواتهم من مشيل التكليف

وفها مؤالات .

الأولى - اين حواب الشرط؟ قال قوله و فريف كشبوا ودريقا يشاود) لا يجملح أن يكوف حواما هذا الشرط، لأن الرسول الواحد لا يكون فريفين وُحَيِّرُوا الْأَكْتُونُ فِيَنَّةٌ فَعَمَّرُ وَصَّنُوا أَمُّ تَبَاكُ عَلَيْهِمُ مُّ عَلَوْ وَضَّوَا كَبِيرُ مِنْ ﴿ وَكُلُّ نَصِيمُ إِنَّ يَعْمُلُونَ ﴾

واحرب آن جواب الشرط عدوت، واتما جاز حدمه لأن الكلام الدكور دليل عليه ، والتقدير كاليا خامهم رسول ناصبوه ، ثما انه فيل فكيف نامسوه ؟ تقبل فريدا كدسوا وها يما يقشون وقوله برسون الواحد لا يكون فريم المتنوب ب قوله و كلها خامهم رسول) يدر عل كثر، الرسل ، قلا جوم جعمهم فريمين

﴿ السؤالَ تَتَانِي ﴾ لم دكر آحد المعلم عنصيا ، والاحر مضارما؟

واللوات أنه تعال به الهيم كنف كالوالكديون عيسي وموسى في كل ممام ، وكنف كانوا بتمردون عن أوامره وتكاليمه ، وانه عليه السلام في ثوال في الثيم على قول تعصهم لشؤم غردهم عن قول قوله في مقاتلة الجيارين

واما الفتل فهوما الفن هم في حق كرب رخبي عليها السلام ، وكانو قد فصدو البصا من حيلي والدكان الله معهم عن مرادهم وهم يرعموب أنهم فنوم ، فذكر التكسب للفظ الدمني منا إشاره بل معامليهم مع موسى عليه السلام « الأنه قد الفصى من دلك الرجال أدوار كثيرة - وذكر الفتل بلانظ الصارع إشارة إن معاملتهم مع زكريا و يحيى وعيلي عليهم السلام لكون دلك قرمان فريد فكان كالخاص

﴿ الدِّوْلُ النَّالَا ﴾ ما دعنه، في تعديم الفعول في مونه تعالى ، فريما كدينوا وفريقنا يقتنون)

و الأواند - قد عرف أن التقليم الديكون بندة العابة ، فالتكثيب والنتل و ، كانا مبكرين إلا الدائكاتِ، الأنبِ عليهم الصلاة والسلام وتثلهم (تبح)، فكان التبديم هذه المائدة

لم قان تعان ﴿ وحسوا أنَّ لا نكوب صة ﴾ في الآية مستق

 ♦ المسألة الأولى ﴾ ترأ همرة والكسائل وامر عصرو (ال لا تكون فشه) مرضع موت (مكوب) والدفون بالنصب ، وذكر الواحدي هذا نصر بر احسنا فقال اللاهمــــال على ثلاثـــه الصرب الفعل بدل عمل ثبات الشيء واستعرازه بحوا المعمر والبيقر والنس، في كاند مثل هفا. عم معدد (الله عليه وقد مع مدد) أن عالمهم الناصة للعمل ، وقائث لأن الثميلة سأل عن ثبات الثميلة سأل عن ثبات الثميلة بالأعلى المام الثميلة الله عن الثميلة الله التعلق حصلت بنها فواعد واقتسه ، ومثاله من الدراد فوله بعال (ويعلمون الله مو العراقية الموالية التعلق حصلت بنها فواعد وقتسه ، ومثاله من الدراد فوله بعال (ويعلمون الله عن عبده الله بعلم الله عم يعلم الله عن عبده الله بعلم الله عمل عبده الله بعلم الله عمل عبده الله بعلم الله عمل عبده الله بعلم الله بعلم الله على الله علم الله علم الله على الله علم عبده الله بعلم الله على الله بعلم الله الله بعلم الله الله بعلم الله الله بعلم الله بعلم الله بعلم الله بعلم الله بعلم الله بعلم الله الله بعلم الله بعلم الله بعلم الله الله بعلم الله الله الله اله

و لصاب النامي - همل يدن على خلاف النبات والاستقرار ، بحنو - أطمح واحمات وارجو ، فهذا لا يستعمل فيه ؤلا الجميدة الباضيا بلعض ، قال بعالى روالدي أطمع - لا يعفر لي حصيتني ـ تحافول "ف يتحففكم الباس - فحليها ال يرهقهما)

والقارب الثالث : همل كناو مرة إلى هذا القييل ومرة أحرى إلى هذا القبير الخلو حسب إذا حرابها ، خارة بسعمل العبي أطبع إذا حوفها لا يكود ثب ومستقرا ، وبارة إنعين العلم في يكون مستقر

ادا عرب هذا المعرف كان يكل إجراء اخسيان هيد نحب بهيد الساب والاستداراء الاد المعرف كانوه خازمان غيرة الأن يكل إجراء اخسيان هيد نحبت إن المشد والعداد ويكن العرم كانوه خازمان غيرة الايتعوال بسبب حملا التكاويب والقال في المشد والعداد حملا اخساه والنبع ، فكانوا عمويهم عارض بأن ذلك حطا ومعتبه ، وإذا كان المطاعمة لكل و حد من والنبع المداوي المحدد على واحد من هائل العراوتين في معرف أوله (في هدين المداوي المحدد على واحدة من هائل العراوتين في معرف وقوله (في الانكون) كان المعلى أنه الانكون ، ثم حمد المثلاث وحمد الا ، عوصاً من حدث المضامي في يكون عوضاً من حدث المضامي في يكون عوضاً من حداث المصامي المداوية المحدد عدائل المحدد عدا

ثم قال الواحدى و كلا الوجهين قد جادبه القرال و تمثل كراده من نصب وأ رابع معهم الخفيقة فوه أو حسب الدين يغملون السيات في يستقومه وحسب الدين المحرجوا السيات في يستقومه وحسب الدين المحرجوا السيات في بمحلومة أو المحرجوا السيات في محلهم التو أحسب الدين وبركوا) ومثل غرادة من رفع الم جسوب أن لا سمع سرهم وتحواهم أي المحبوف عما تمديه و أي المسبب الاسبال الدين بحجم) فهذه المعمم من الثقيفة لأن النامية للمعمل لا يعم يعدها و في و وقبل منذهبين في العلى قوله (علي في المحرف في يعمل الدين وأسم طنوا كي طنيم أن من عمل المحرفة على المنظومة كقومة (علم الدين كو تعمل الناكية ، وواد داد النامية تمية المدادة كان من الناكية ، وواد داد النامية تمية

عدم الشاب كيا غرزاناه

السائد الثانية كه الدياب مستدمن الأفعال عن الانتاجات متدولي و ١٠٠١ رافود
 والدالا مكوناف و ١٠٠٨ لامك مقاد متعولى حداد الأي مما الله متدوا عند الدرية بها.

و علم أن حبيات الرائع فتم كنيل وجهال الأولى الها 25 إدام الرائع الرائع المائع المائع المائع المائع المائع المائع المائع المائع على سرح موسول عليه السلام الوكان المعدول في واحدة عليها في كال سول حاسس الرائع إلى المائع ا

لم فان تعان ﴿ تُعَمَّرُ أَوْمَنِهِمْ لَمْ لَاتِ عَلَيْهِمْ ثُمْ عَمُوا وَمِنْمُوا كَبِرَ مَنْهِمَ ﴾ ◘ نفت يما يعمدون ﴾

۽ به سنائن

﴿ السَّلَمُ الأَدِنِ ﴾. الآيا بالله على أن عراهم وصفقهم عن الطالية إلى أحال حدد في مرس

و خالسة للمسروق في التراويها، الموليل على وجده الأولى الداد الهيد منوا وصحوا في رماك ركزية المحيى وهيئي عليهم السلام ، ثما بالداك على بعضهم حيث رمن بعضهما فلا عالم ما داخو على بعضهما ولا عالم السلام بدا الكورة الموقة و المنافق والما الكار الكورة ولا أصوا على الكفر عجمه عليه المسلام والمنافق والمنافق أن حجة منهم المولى على وصحوا حين عبلو أن حجة منهم الموا عمل وصحوا حين عبلو المحجل ، منه بأن المدافقة عن منافق وصحوا كنا المهيد بالتعليم ، ثما عموا وصحوا كنا المهيد بالتعليم ، وهم عبلهم ووجه الله للدائل على الكورة بينائل في سورة الموا الماكنة على الموا الماكنة على الموا الماكنة الكورة الماكنة الكورة الله عمال في الموا الماكنة الموا الماكنة الكورة الله الماكنة الكورة الكورة الماكنة الكورة الكورة

تفسقان في الأرض مريس مسلم عنوا كيرا ماذا حلم وعد الولاهي يعسا حبيكم عباداً أنا أولى يأس سديد فحاسوا حلال السار وكان وعداً معمولا ثم رشا بدم الكرة عليهم والمدلكم شمولا و بين ويعستاكم أكثر نفر ع فهذا في معنى و عمس وسموا) ثم قالد (فاذا حاء وضد الأحرة لبيوة) وجوهكم وليدخل الشبجد كل دحدوم وأن برة وبيير وا ما عنوا ليبرا) فهذا في معنى فويه (ثم عبوا وصبوا كثير منهم) الرابع - آن قوله (فعموا وضمو) إي كان ترسول أرساع النهم مش داود وسليان وقارهها فاسو بدفات الله عليهم ، ثم وقعب شرة فعموا وضموا عرم احرى

و النسأله الثانية ﴾ قرى: - عمو وه موا بانضم على تقدير - فياهم عاد وصفهم الله . أي وماهم وصريب يتعملي والصمم - كيا تمول - بوكب إذ صربته بالبوك ، وهو ومح فصد . وركيته أذا صريته يركسك

﴿ السائة الثالثة ﴾ في دوله (مم عمو وصميا كثير منهم) وحود الأول عن مدهب من يجول عن المديد كثير منهم) دولا عن الصمير عن يقدر عن الديد و كثير منهم) دولا عن الصمير في دوله (ثم عموا وصميو) والادول كثير في القرال دال معال و اللاي حسن كل ثبيء حمده) وباللا وقد عن الماس هيدا في علية كسن ، الأد تو قال الاحداد عيدا والكير منهم) دل الأد تو قال الاكثير الله كثير منهم) دل عبي الدولات حمو منداً عدود عن الكابل ، دي كابل عبر منداً عدود عن الله يا تعقير عبر منداً عدود والكناس ، حمو منداً عدود والتقابل عبر منه كثير منهم .

المبتألة الرابعة إلى لا شهد إن طراد بهد العملي والتصمم الجهن والكفر ، فطرال إلى عمل هذا جهل هو التألي بأطلل لأن عمل هذا الممثرثية ، والثاني بأطلل لأن الانسان لا يحكن إلى المثل الأنسان لا يحكن الدة لحصير الحمل والكفر لنصة.

مان فالوا - اتما محتاز والتبلك لأنهم طنو أنه عمم

للله - حاصل هذا أنبيم الدامير و هذا أخهل النب جهو أخر ، ولا الد الحيالات لا شبلسل بل لا بدمي بهائها إلى حهل الأول ، ولا يجوز ان يكونا دعله هو العبدال ذكرته با هرجت أن يكون فاعله هو القائمال

الم داء بعال ﴿ وَالله نفير الله عمدون ﴾ أي من فقال الآنباء (لكله له الرم ال ما و لقصوداته اللهديد نَفَ فَ حَصُمُ الْفِينَ قَالُواْ إِن اللّهُ هُوْ الْسِيحُ اللّهُ مَا أَفَا الْمُسِعُ بَسَيَ إِسْرَ وَيلَ الْمُسَعُ بَسَيَ إِسْرَ وَيلَ الْمُسَدُّ وَمَا اللّهُ وَيَا الْمُسَعُ بَسَنِي إِسْرَ وَيلَ الْمُسَدُّ وَمَا أَنَّهُ اللّهُ وَيَا اللّهُ وَيَا اللّهُ وَيْ وَمَا اللّهُ وَيَا اللّهُ وَيَا اللّهُ وَيَا اللّهُ وَيْ اللّهُ وَيَا اللّهُ وَيْ اللّهُ وَيَا اللّهُ وَيْ اللّهُ وَيَا اللّهُ وَيَعْمُ وَاللّهُ وَيَعْمُ اللّهُ وَيَعْمُ وَاللّهُ وَيَعْمُ واللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَلّاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

قوله نعاق ﴿ تَقَدَّ كَامُ النَّيْنَ فَالْوَا إِنَّ اللَّهُ هُوَ النَّبِيحَ إِنْ هُرِيمَ وَقِلَ النَّبِيحَ يَا يَعِي عَمَّ يُسُ اعتباراً الدوني ورنكم ﴾

اعدم "به تعدى لا استعمى الكلام مع قيهيد سرع ههدال الكلام مع التعدي همكى عن تريق منهد أنهم أنهم التعديد و محكى عن تريق منهد أنهم قالوا . به الله هو السبح ابن مريم ، وهذا هو دران البعصوبه الأجمع يمولون . إن الله بمائي حل إلى دات عبدى والحد بدات عبدى بالله على على عرا المسبح به فالي وها سبه عوا ما هو دات القطعة على صلا دول التصاري ، وبنان الأه عله المبلاة والسلام لم يعرى دين تعده وين غرة إلى الدائر المعدث صاهره عليه .

شم قال تملق في المدس يشرك مائله قلم حرم الله عبيه الحيه وطواء التار وم العظامين من أعصار كه ومعاه ظاهر - والحج أصحاب على أن عمات العبناق لا يكون هلك - وقاله وذلك لاله تعلق جمل اعظم ألوع الرعيد والنهديد في حن الشركين هو أن الله حرم عمهم الحيه وحص ماً اهم التار ، و له ليس هم ناصر ينصرهم ولا سائم بشفع شم ، فمو كان حال العماق من الومين كذلك لم يقي بنهديد الشركين عن شركهم سما الوعيد فائده

شم قال معالى ﴿ فَقَدَ كُمْ الدِّنِي فَاتُوا إِنْ اللَّهُ ثَالَتُ يُلَّالُهُ ﴾ وفيه مسألتان ا

 السائد الأولى (* مائة ه كالرث بالاصافة ، ولا تحور بعسها ذان معتاد ، واحد الالله - (ما إذا فلت - رابع ثلاثة فهها بجور (خو والتصنية) لأن معدد الذي صدر بالإلت ربعه مكونه فيهم أَفَلا يَتُولُونَ إِنَّ اللهِ وَيُسْتَعَفِّرُونَةً، وَاللهُ حَفُودٌ رَحِيجٌ ﴿ أَ الْسِبِ أَنْ مَرْجٌ إِلَّا وَسُولًا قَدْ خَنْتُ مِن قَلِهِ الرَّسُ - وَأَنْدُ مِسْدِقَةً الكِانَ يَا كُلابِ اللَّهُ مَ أَنْظُرُ كُفْ سَيِّنَ أَلْمُ

﴿ والعفريق لمناتي ﴾ بالمكتمين حكواعن البصاري ابه نفونون جوهو و حد، ثلاثة القاريم اب و وفين و و و حد، ثلاثة القاريم اب و وفين و و حر بقدس و وهده الثلاثة إلله واحد، كي الله المسمس اسمم سناوب الفرص و الشماع و خراف و عود بالأب الداب و والأمن الكثمة و وعود بالأب الداب و والكمة واحيات به مد عيس والبيات المسدعيس حتلاطان مناظم و احتلاه الحلف القليل و رعموا أن الأب إنه والاس إله و والراح الله و الكل إنه و احد الله والراح الله و الكلمة المنافق إنه و المداب و الكلمة الله و المداب و الكلمة و الله و المداب و الكلمة الله و المداب و الكلمة الله و المداب و الكلمة الله و المداب و المداب و الكلمة الله الله و المداب و الكلمة الله الله و المداب و الكلمة و المداب و الكلمة و المداب و الكلمة الله و المداب و الكلمة و الكلمة و المداب و الكلمة و المداب و المداب و الكلمة و المداب و المداب و الكلمة و المداب و الكلمة و المداب و الكلمة و المداب و الكلمة و المداب و المداب

واهمت در هذا مصوم الطلاب سديه العقل . عال الثلاثة لا يكون واحدال والوحد لا يكون ثلاثة والإمران والوحد لا يكون ثلاثة والايران في السيامية المساول واصفر بطلاء من معالم الصباري

تم قال نعالي ﴿ وَمَا مَنْ إِنَّهُ إِلَّا إِلَهُ رَحِدَ فِهِ فِي مَنْ عَقِرُلاً ... احدهما ... اب صنعه والله والتمدير ... وما إله إلا إله واسم ، والثاني .. أب عبيد معنى الاستعراق والتقدير ، وما في الوجود من هذه حقيقة إلا فرد ورسد

ته بالديمان ﴿ وَ لَهُ بَيْهِا مَا مُولُونَ بَيْنِسَ الدِّينَ كَمَا وَا مَنْهِمَ عَدَاتَ النَّهِ ﴿ قَالَ الرَّجَاجِ : مَمَادُ : لَيْنِسَنِ لَدِينَ أَكَامَا عَيْ هَذَا اللَّهِمِ ﴿ لَانَ لَنَا أَمْهِمَ تَاتِ دَا النَّفِيرَانِيهِ

الله قال تمثل في فلا يتونون إلى فه ويسابهم ونه ولله عقور أرجيه أه فال الدراء العا من في أهد الأستقهام كمونه في فهل أسد منهوس) في آيه عربيم الحيد الآيكت أَمُّ الطَّرِّ أَنَّ يُؤْفَكُونَ ﴿ فَعَلَ أَنْعَيْدُونَ مِن الدُودِ آفَةِ مَا لاَيْمَالِكُ لَـكُرْ مَرَّا

ثم عالى تدرقى ﴿ مَا لَمَسِحِ بِن بريم إلا رسول قد خات من قبله الرسن وقده صديقة ﴾ اي ب هو الله رسول من هذه كيا توا بأسالها ، هون كات الله المول من حسن الله كيا توا بأسالها ، هون كات الله أبراً اللاكمة والايرض وأحيا الموتى على بده عقد أحيا العصد وجعلها حية تسعى وقدى الله موسى عبر ذكر ولا مثى (وأمه صديقة) وفي مصبر ذلك وحود أحدها ، أنها صديب بابلد وجها وسكن ما أحسر عبد صديقة) وفي مصبر ذلك وحود أحدها ، أنها صديب بابلد وجها وسكن ما أحسر عبد ولدما الله ثماني في صفتها (وصدفته بكلهات رجها وكنية ، أنه تعالى قال و فارسط المدينة وقد عليها اسم الصديمة واللها ، أن افراد بكونها صديمة عاية بعدها عن المناصي وسدة جدها واجتهادها في إقاصة مراسم المبودية ، وإن الكلمل في عدة الصمة بسمى هيديقاً عالى بمدلى ﴿ فاولتلا مع الدهيم مراسم المبودية ، وإن الكلمل في عدة الصمة بسمى هيديقاً عالى بمدلى ﴿ فاولتلا مع الدهيم أمام المبودية ، وإن الكلمل في عدة الصمة بسمى هيديقاً عالى بمدلى ﴿ فاولتلا مع الدهيم أمام المبودية ، وإن الكلمل في عدة الصمة بسمى هيديقاً عالى بمدلى ﴿ فاولتلا مع الدهيم أمام المبودية ، وإن الكلمل في عدة الصمة بسمى هيديقاً عالى بمدلى ﴿ فاولتلا مع الدهيم المبودية ، وإن الكلمل و المبديم مراسم المبودية من السين والمبديمين ﴾

ئم قال بمال ﴿ كَانَا يَأْكُلُونَ الطَّمَامِ ﴾

واعدم أن المعبود من دلك الاستدلان هي هناد هوا السعاري ، وابياته من وجوه الأول أن كل من كان لا بنة أم هد جدت بعد أن لم يكن ، وكل من كان لا بنت كان غيرة ألا الأول أن كل من كان لا بنت كان غيرة ألا أم يكن ، وكل من كان لا بنت كان غيرة ألا أم يكن ، وكل من كان لا بنت كان غيرة ألا أله هو الله هو الذي يكون مأ ألم المثالث مال بعصهم إلى الذي يكون مأ ألم المثالث مال بعصهم إلى من لا كان المثام فإنه لا بدوار يخدت وهذا وهذا وهذا أنه ليس كن من أكن احدث ، فإن أهل أحد أبكلون ولا يكلون المثالث أن الأكل عبارة عن ماجة إلى الملك ، وهذا احديث من أفرى الدلائل عبارة عن ماجة إلى الملك ، وهذا احديث من أفرى الدلائل عبارة عن ماجة إلى الملك ، وهذا احديث من أفرى الدلائل عبارة عن المادة عن أبيء أحر الثالث أن الأله هو القاد على خلال والانجاد ، فلو كان المألفة وعم يعلل أن يكون إله المداوى ، وبالحمد بعماد قول المادي ، في عدم في عدم الهادي ، وبالحمد بعماد قول المادي ، في عدم في عدم المادي ، وبالحمد بعماد قول المادي ، في عدم في عدم إلى حيل المادي ، وبالحمد بعماد قول المادي ، وبالحمد بعماد قول المادي ، في عدم في عدم إلى حيل المادي ، وبالحمد بعماد قول المادي ، في عدم في عدم في المادي ، وبالحمد بعماد قول المادي ، في مادي عدم في عدم في المادي ، وبالحمد بعماد قول المادي ، في المادي ، وبالحمد بعماد قول المادي ، في مادي عدم في المادي ، في عدم في المادي ، وبالحمد بعماد قول المادي ، وبالمحد بعماد قول المادي ، وبالمحد بعماد قول المادي المادي ، وبالمحد بعماد قول المادي ، وبالمحد بعماد قول المادي المادي ، وبالمحد بعماد قول المادي ، وبالمحد المادي وبالمحد بعماد قول المادي ، وبالمحد المادي ، وبالمحد بعماد قول المادي ، وبالمحد المادي المادي ، وبالمحد المادي المادي ، وبالمحد المادي الم

ثم قال ثمان ﴿ أنظر كيف تهي له الآياب بم انظر عن يومكن ﴾ يقاب المكه يأؤي، المعرفزار روح ١٠ يه مُلْ بِنَاقِلَ الْكِنَابِ لَا تَعْلُوا فِي دِسِكُرْ مَيْرَ الحُنِيِّ وَلَا تَلْبِعُواْ أَهْوَا ٓ : قُوْرِ قَدْ صَلُوا مِن قَيْلُ وَأَصَالُواْ كَذِيرًا وَصَلُوا عَن سَوَ وَالسَّبِيلِ ۞

إفكا إذا صرفه ، والأفك الكدب لأنه صرف در اخين . وكل مصروب هي الشيء مأدوك هـ.» و ومد أذكت الأرض إذا صرف عنها المطر ، ومعنى قوله لا أمي يزفكوف أمي يصرفوب عن احق ، قال اصحاباً الآية دلت على أب مصروفود عن تأمل الذي ، والاسال يختع أن يصرف بعبه عنى الحق والهندق إن البطل والجهل والكانت ، الان العاقل لا يجتبار ننصسه دنك ، فعلمنا أن القاسيجانه وبعان هو الدي صرفهم عن دنث

م قال بعدى ﴿ قُلُ أنجيدون من دوى اعداد لا يعند لكم ضرا ولا عما ﴾ وهذا طبل آخر على حداد قول المعارى : وهو يخمل أمر عاً من الجبية ، الأول : ١٠ البهود كامرا يعادوه ويقددونه المدود المدود ، في قدر على الاصرار جم ، وكان العدارة وصحامة يجبونه فيا قدر على بيسال نقع من منافع الدينا إليهم ، والعاجر عن الاصرار واسعع كبف يعكن أن يكون بالأ من النازي أن يدهب العدارى أن البهود صدورة ومرقوا اصلاعه ، وكا هستى وطلب الآه منهم صدوا اختل في منحرية ومركان في العدارة أن يكون إلها ، البالث أن أن الدالم عبد أن يكون عباً عبر كل ما سراه ، ويكون كل ما سواه عتاجا إليه ، فنو كان عبدي كذلك الامتاح كونه عشقولاً مجادة الله تعالى ، لأن الانه الا يعند شيئاً ، رعا المد هو الدي يعبد الإله ، وقا عرف بالتواتر كونه كان عبداً به العادات عدمنا أنه كان الدي يعبد الإله ، وقا عرف بالتواتر كونه كان عرف أوس كان كذلك كان عبداً كمائر المبيد ، وهذا يرعبال بلناهم إلى العباد وقدم المسار عنهم ، وقي كان كذلك كان عبداً كمائر المبيد ، وهذا هر عبد عا لا يسمع ولا ينصر ولا يشي عنك شيئاً »

ثم فال تُعدل ﴿ وَاقِدُهُو السفيعُ الغليم ﴾ و توادمه الهنديد يعني سميع يكمرهم علوم مديائرهم

قوله تعالى ﴿ قَرِيا أَعَلَ الكِتَابِ لا تَعَلَّوا فِي دِينكُم غَيْرِ الْحَيْنِ ﴾ عمليم أنه بعالي ما تكلم اولاً على أناطيل اليهود ، ثم تكلم ثانياً على أباطيل البعداري حورا بلتين

وأهم الدليل الماهر على سلامها ومسادها ، فعدد دلك خاطب شموع الدرسان بهد النطاب فقال (يا حل الكتاب لا تعرا في ديكم عبر الحي) والعنز بششي التلفير الرمدة الخروج عن الحد ، وفتات لان الحريب طرق الامراه والتعريف ودبي الدير العلم والتنفيم الإدواء عبر الحد ، ي غيراً باصلاً ، لا تعلم في يعرب عبر الحد ، ي غيراً باصلاً ، لا تالعلم في الدين بوقات العلم حيد عبر ويأكيده ، وعبر بطر وهو ان يتكنف في يقد برد وتأكيده ، وعبر بطر وهو ان يتكنف في يقد برد وتأكيده ، وعبر بطر وهو ان يتكنف في يقرير الشيه واحماء الدلائل ، وذلك العلم هو أن اليهود فيهم علد بسود في الريا وإذا أنه كال الدائل ، وذلك العلم عليه الريا وإذا أنه كال الدائل ، وذلك العلم في الريا وإذا أنه التنفيذ والتصاري الديوا فيه الأهية

شَمَّ فَأَنَّ مَعَالًا ﴿ وَلاَ مَنْهُ فَوْ مَوْمَ قَدَ فَمُواهُ مِنْ قِبْلُ وَأَصْلُوا كُثَاراً ۖ وَفَسُوا عَي السيل ﴾ وقيه مسألتان

﴿ السَّلَةُ الأَرْقِي ﴾ الأهواء هيه قلد هما أثني تدعم إذبها السهوة دون الشجع أقال الشعبي ما ذكر الله لفظ الهوى إلى المراق إلا تبعال ولا تنبع الهوى فيصلك عن سيل الله والسخواء عددي الله والمستود عالم المحدد إلى الله عدد إلى الله المحدد الهوى يوضع إلا في موضع الشرالا يقال ، فلاى جوى المدير عالم المقال الريد الخبر ويجه وقال المحديم المهوى الله مهدا من دون الله وقين السمى الموى هوى إلاه يهوى المحدد من دون الله وقين السمى الموى هوى إلاه يهوى المحدد إلى الشراء وأنشد في دا تموى

إنا أهرى هو أهوال بعيته " تور عريب تعد تقيب هوا،

وفالدرحل لاس عباس - خمد شالدي جعل هراي على هواك - ققال ابن عباس - كل هوي صلاقه

﴿ السالة الثانية ﴾ آنه بعدل وصفهم خلات درجات في المبالال ، فين أنهم كاسوا مباكر من قبل أنهم كاسوا مباكر من قبل أنهم كانوا مباكر من قبل أنهم كانوا مهار مباكر من المباكر من المباكر من المباكر على المباكر من المباكر على المباكر على المباكر على المباكر على المباكر على المباكر ا

واعلم به تعالى بالخوطب عل الكتاب بيدا خيالات وصاب سيلابهم ومال بعالى

لُمَنَ ٱلَّذِينَ كُلُوُّوا مِنْ بُنِيَّ بِمُرْ وَبِلْ عَنْيَ بِسُنَا ﴿ ذَلُومَ وَعَسُنِي أَبِّي مُمْاتُمُ ﴿ ذَلَكَ إِمَّا عصَوا رَكُانُو بَعَنَا وَدُ عِنْ كَانُوا لَا يَضَاهُونَ عَنْ مُكِّرِ فَعَاوُهُ لَـِشْنَ مَا كَانُوا بَعْعَلُوك ١ تَرَىٰ كَثِيرًا مِنْهُ يَوْنُونُ اللِّيلَ كَفَرُوا لَيْسَ مَ قَدْمَتْ كُمْمُ الْمُسْمِ اللَّهُ عَمُ الْمُ عَلَيْهُمْ وَقِي ٱلْعَدَابِ عُمِ حَسِيدُوتَ ﴿ وَلَوْ كَانُوا مُؤْمِرُونَ بِاللَّهِ وَٱلنَّبِي وَمَا أَمْرِلَ يَلْمِ مَا أَغَدُوهُمْ أُوبِيّاء وَنَكِنْ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَنبِغُولَ ٢

﴿ بِعَيْ بِدِينِ كِفِرُوا مِنْ بِنِي سِرَائِيلِ عِنِي لِنِيانِ دَارِدُ وَقِينِي بَنِ مَرِيمٍ ﴾

فال اكتراهماري أيعلى اصحاب السباء وأصحاب المندة أأما أصحاب سلسا مهر أن قرم دارد خرهم. هل دايلة عاما عندرا في سباب بأحد احتب عني ما ذكر الته نعاب ملام القصيد في سنوره الأخراف ذال دارق القلهم السنهم أوا فعلهما يه فمستحوا فرده با يراحم صحب مائده فإمير لم كلو من منكده ولم يوسية فال ميدي اللهم العهم كيا ١٠٠٠ م صحما للسباء فسنجو حبرين وكانواجية ألاف رجواما فيهم امراه ولا مييي أعاليا لنص العمراء ... ف اليهود كالو يصحره ل أثنا من أولاد الاتساء . فذكر العابعالي هذه الأياه لتعدر على اليم بمعومون عن السنة الألبياء الرفيق الإلا دود فعيدى طليهما المسلام بشرا فنحمه صورًا العاملية وسنم .. ومنا من يجديه .. وهو قول الأصب

يعصرن ميالعوق فاذلك العصود

أتم إنه معالى فسر العصبية والأعتقام بعوله

حدثم وهوالان ﴿ كَالَرُ لَا يُشَاهِرِنَ عَنْ مَبَكُرُ تَعَلُّوهِ ﴾ وَلَقَبُنَاهِي فَهِ مَعَيَاكِ عدية الجمهرة المجتمل من النهى التن كالتراكة تنهي مصهم يعضأ وي الن استجود هي النيريجة أنه قال: دمن رضي عمل دور عهو سهم دس كم سواء قواديو سهم : ،

والعملي تشاتي في النماهي , أمه معنى الاستهاء - يقال - استهى عن الأمر و وساهي عمه إذا كف عبه

شم قال تمالي ﴿ بيسي ما كانوا يعملون ﴾ اقلام في البشس و الام المسم ، كانه كان أقسم اليشي ما كانوا يمعدون ، وهم ارتكاف المناصي والعدوات ، وثرك الأمر عامم وساوالنهي عن التكور

فإن قيل " الانتهاد عن الشيء بعد أن صار مفعولاً عبر تمكن بنم دمهم عليه ؟

قلماً را الحواف عنه من وجود الأه ل رأن يكون المراد لا بساهون عني معاوده منكر عملوه الثاني لا يتشاهون عن مكر رادوا العله واحصروا لآته وأدوائه الثالث لا يتناهونه من الاصرار على منكر همدوه

ث، قال بحالي ﴿ ترى كثيراً سهم يتولون الدين كثروا ﴾ ا

اهدم أنه تعالى لما وصف أمهالاقهم به بقدم وصف احتضرين منهم بأنهم يتوقون الكمالو وعده الأوثان ، والمراد منهم كمب بي الأشرف وأصحابه حبي استجاسوا استركين عني الرسول صلى الله عليه وسلم ، وذكرنا ذلك في مواد معال (ويقولون للدين كفر وا هؤلام أهدى من الكين أدوا مبهالاً)

شم بال تماثي ﴿ لِبُسَى مَا قَدَمَتُ هِمَ أَنْسَهِمَ ﴾ أي بشر مَا قَدَمُوا مِنَ الْعَمَلُ مَعَادِهُمَ فِي وَارِ الْأَخْرِةِ .

وموله مدلى ﴿ أن سخط الله عليهم وي العداب هم طالدون ﴾ على و (ن) و رقاع كي تقول رائس رجلاً ريد ، وومله كرم ريد ، وفي وبد وطهان الأول أن يكول مبندا ، ويكول ويئس دول عملت فيه خبره أوافثاني أن يكول خير لبند محدوله، كأنه أناقال للس رجلاً هل أما هو؟ قدال ريد ، اي هو ريد

ثم عانى تعدى في ولو كانرا يؤمنون بابه والنبي وما ترل البدما التنفوه أوليا، وبكن كتبرا منهم عاسفون في وعدى موكانو يؤمنون باقد والنبي وهوموسى وما أمرا إليه في التوراة كي يدعون ما تحدوا الشركين أولياء ، الأن تحريم ذلك متأكد في السياراة وفي شرع موسى عليه السلام ، فلها فعدو ذلك ظهر أمه ليس موادهم عدور دبي موسى عليه السلام ، بن موادهم الرياسة والحالة هيسعوف في تحصيده بأي طريق هدو واعليه ، فلهذا وصفهم الته تعدى بالمسو لَيْهِمَانَ أَشَادُ النَّاسِ عَلَا وَهُ لِلَّذِينَ عَامَوْا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشُرَكُواْ وَلَسَجِلَا الْوَهَمُ مُودَةً بَلَيْهِنَ عَامَوْا الَّذِينَ قَالُواْ إِنَّا تَصَلَىٰ ذَلِكَ بِأَنَّ مِيْمُ فِيسِينَ وَرُهَانَا وَالْيَهُمُ لاَجْمُنَكِيرُونَ

Œ

هاله (ولکن کثیر ُ منهم فسفون) وقه وجه آخر ذکره اثنمال ، وهو آب یکوب العنی - وبر کاف هؤلاء انتراز با می الشرکین یؤمون بالله و عجماد حباقی الله علیه وسماما اغذوهم هؤلاء اینهود آولهاء ، وهذا الوجه حسی لیس آن الکلام بن یدیمه

قوله نعاق ﴿ لَـجِعَنَ أَلَـدَ البَـمَنِ عَدَاوِهَ لَقِدِينَ تَصِوا فَلِيهِرِهُ وَكَدِينَ أَشْرِكُو ۚ وَلَتَجَدَ مرحه لندين أسرة القبي عالوا إنّا نصاري ﴾ .

إعلم به تعالى الأذكر من أحوال أهل الكتاب من اليهود والمساري ما ذكره ذكر في هذه الأية أنه اليهود والمساري ما ذكره ذكر في هذه الأية أنه اليهود في هاية العداوة مع السلمين ، ولندلك جعلهم خرساه المشركين في شلة العداوة ، يال به على أمم على ذكر الشركين ، العداوة ، يال به على أمم كان يوديان المسلمين في من شهر عليه وسلمها به قال و ما خلا يهوديان المسلمين الأهيا والمعرى أمم كان السلمين عليه على على الميهود واقرب إلى السلمين علهم

رههم مسألتان

الأوقى " قال الدر هناس وسميد من حبر وعطاء اوالسدي الراد به التجاني وقومه اندين قدو من الجيئة على الرسول هني القاعلية وسلم وآمنوا به ولم بردجيم النصار ي مع طهور عدارتهم المسلمين اوقال اخراران اعدها اليهود الهاجيب عبهم ايضال الشرايل من يخلفهم إلى الدين بأي طريق كان ، فإن فدروا على القان قداك ، وإلا بمضب المال أو سالرقه أو سرح من الكر والكيد والخيلة ، وأما النصاري فلبني مدهنهم ذاك بل الأيداء إلى ديهم حرام ، فهذا هو وجه الشاوت "

و السأله المائية إلى المعصود من بيان هذا التعاوت تخصيف أمر اليهود على الرسول صلى الله عنيه وسدم ، والثام في قوله و لتجدل الإجابيس ، والتقدير - فسها إنك تجد اليهسود و لشركين أشب المادو ومعصيه عادة عديه هم ، عمر عاطرك سهم ولا ثبان بكرهم وكيدهم.

الله ذكر تعلل سنت هذا الصارت فقال ﴿ دَنَّتُ بِأَنْ مَهِمَ النَّبِيسِيِّي وَ رَهِيْكُ أَ وَأَسِمَ ٣٠ يَسْتُكِيرِونِ ﴾

وفي الأبه مسائدن

الأولى علم حقد التعاوب أن اليهود غصوصون بالمرسى استديد على الدبا والدليل عليه قوله بعلى (ولجد بهم الحرص الدبن على حياة وس الدبن اشركو) فترتهم في اخرص بالمرسى بن حياة وس الدبن اشركو) فترتهم في اخرسى بالمشركين المكرس لنحواء ، واحرص معدن الاختلاق الدبينة الدب ، فلا حرم شند عداوله فرح دبه في طب الدبية وأقدم على كي محظور ومبكر بطلب الدب ، فلا حرم شند عداوله مع كل من ذال مالاً ، وحاماً ، ولما المصارى وانهم في آكثر الامرموسون عن الدبيا مقبون على الماده وثرث صب فاراسة والنكير والترجم ، وكل من كان كذلك عاله لا حسد الناس ولا يؤديم ولا محلول المربكة في طلب الحن سهل الانقياد له ، فهذا هو العراق بي حديد المورد بقوله تصالى وادلك مان منهم فسيسان و هداياً بي حديد المسكر وفي) .

﴿ وَهِهُ دَقِيَةُ مَعْدَ ﴾ ق طلب بدي وقراب كفر المسارى أعنظاس كمر الجهرة لأن التصارى بالرعود ﴿ الأخات وقي سوات ، والجهرة لا بالزعود إلا في ببواست ولا ششق في أن الأول عنظاء ثم إن استبارى مع عنظ كدرهم لما يا بشند حرصهم على طلب الدياع كان في قليم ثيء من للين إلى الأخرة شربهم الله يقوله ﴿ ولتحدّن أقرابِهم مردة دمين امو السين قالو إن نصارى ﴿ وأما اليهود مع الدر كموهم أحب ق حب كمر المسارى طرفهم ومعيهم الله عربة الدمن زمادك إلا بنيت مرضهم على بدياء وذلك ينبهك على صحة قوله صلى الله عنه وسلم واحد الديا أرامي كل حقة ﴾

و استأنه التألية في القس والفسيس دسم لرئيس النصارى ، و النمع القسيسود وقال عودة من الرئيس النصاري ، و النمع القسيسود وقال عودة من الرئيس الدين و حد من القال على الدين ، وكان اسمه صيب ، فسي كان عن هديه ودينه فهو قسيس القائم الماء الرام ، وهد عما وهم الوقاق فيه بين النحسان ، واحد الفسان فهو حمد والمسابق الرئيس وقال بعضهم الرئيس و حد ، وجد من الرئيس عمل الرئيس عمل الرئيس و حد ، وجد من المحددة

فإد ایل کیف سخهم ف تعالی بتالت مع توله ور مبائیة عشاعرها) وبول، عالیه

وَلِهَ سَمِعُوا مَا آلُولَ إِلَى الرُسُولِ تَرَى أَعْبَهُمْ لَنْفِيضَ مِنَ اللَّهُمِ مِمَا عَمَ قُواْ مِنَ الحَقِ يُقُولُونَ وَبَنَمَا وَمَنَا فَا كُنْتَ فَعَ الشَّهِيدِينَ ﴿ وَمَا لَمَا لَا لُؤْمِنَ بِاللَّهِ وَمَا خَاتَهُ مِنَ الْحَقِّ وَفَطَعُمُ أَنْ يُدَعِلُنَا رُبُنَاكُمُ الْفَوْمِ الصَّلْحِينَ ﴿ وَمَا لَمَا لَا لُوْمِنَ بِاللَّهِ وَمَا خَاتُوا صَلَّحِينَ ﴾ وَاللَّذَيْمُ اللَّهُ مِنَا اللَّهُ مِنَا وَدَافِلَ بَرَاتَهُ السُّحْسِينَ ﴿ يَهُوا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُولِقُولُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُولِيلًا اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللّهُ مِنْ اللَّهُ مُلْمُولِيلُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ الللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ أَلَا اللَّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ أَلْمُولُولِ اللَّالِمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الْمُعْمِلُولُولُولُولُولُولُولُول

الصلاة والميلام و لا رهائيه لي الإسلام » .

قلنا في ذكك صار عدوماً ومقابله طريعه اليهود وبالمساوه والملطة ،ولا ينزم من هذا التدر كونه عموماً على الاطلاق

ثم غال تعالى ﴿ وإد سعدوا ما كنزى إلى الرسول برى أعبهم منيض من الدهم ﴾ المسمر في قراد و سعدوا) برجع إلى الله السيدو والرهبان الدين آموا منهم (رما أمزل) يعنى الدين آموا منهم (رما أمزل) يعنى القرآن إلى الرسول يعنى عجملة عليه الصيلاء والسيلام قال السر هياس جياس بريد المحلقي وأصبحات ، وخلك لأن حصر الطيار قرأ عليهم سورة مربم ، فاعد التحاتي بنة من الارض وقال والد ما واد على ما قال الله في الا بجيل مثل المد و وما رالوا يبكون حتى فرع جعد من القراء ، وأحد عوله (برى أهبهم تميض من الدسم) عديه وحهدان الأول المراد أن أعينهم تميض من الدسم على عديه وحهدان الأول المراد أن أعينهم تمثل من القدم حتى تفيص لأن العيمن أن يمنيه الإناء وعبره حتى يطلع ما به من حواته ، الثاني أن يكون فارد فلذا له في وهيفهم بالبكاء فيعدت أهيبهم كأنها تعيض بأمسها

وآما قوله تماني ﴿ جَاعِرِهِن مِن اللَّهِ ﴾ أي تما نزاء على عميد وهو اخلَ بإن بيل ... ي فرق بين ۽ س ۽ وبين ۽ س ۽ في فوله (تما مرموا من اخس)

ملما الأولى لابتداء انعايه ، والتقدير أن هض المدمع إغاده من معرفة الحق ،
 وكان من أجله وبسيه ، والثانية ملتيهين ، يعني سيم عوفوا بعض الحق وهو القران فأيكاهم
 اقداء فكيف أن عرفوا خلد

واب قوبه تمرى فر بقولزي ربا آمه ﴾ أي بما سيمه وشهدما «به حو فر فاكسنا مع الشاهدين ﴾ ويه وحهن الأول * بريد أمه عمد علم الصلاة والسلام الدّبي يشهدوك بالحي ، وهو محود من قبله تمال (وكملك جعلتاك أمه وسطاً للكومو شهداه عني الناس) والثاني الي مع كل من شهد من أسبكك ومؤمني عبادك بأنك لا إله عبرك

وأدا قوله بعال ﴿ وَمَا لَنَا لا يؤمَنُ بِنَامِهِ مِنْ عَلَمُ اللَّهِ مِنْ عَلَمُ لِيَا مِنْ الْعَمِ القوم الصاعبي ﴾

فتيه ممألفان

الأولى عال صاحب الكشاف عبلُ (لا نؤس) النصب عن الحال عمي عبر مؤسى . كقوتك فشا ، والزاد في بوله (وطلح) واو خال

ملاد فيل قي الْماسِ في الحَالِ الأَولِي والثلاثية

على العامل في الأوفى ما في اللام من ممنى التمل، كانه قبل أي شيء حصل ك حال كوما غير مؤمران، وفي الثاني معنى هذا الفعل ولكن مقبداً بالحال الأولى، الأست مو ولتها وقلمات وعمور أن يكون (وطعمت) حالاً من والا تواجه والمنافق مع خالف في يصحبوا أنه ويطعمون مع خالف في يصحبوا الصخير، وأن مكون معطوعاً على قوله والا تؤمل) عنى معنى وما لما محمع بين التاليب وين تقسم في صحبه الصاغين.

﴿ مُسَالُه التنابَة ﴾ تقدير الآية ، ويسحسار سامع القوم الصباحُين جته ودار رصواته ، قال تعلق (ليد تحلتهم مدخلاً برضوم) إلا أمه حبس د فجده الكونه مصوماً

ثم مال بعال ﴿ فَالنَّاسِم انه بما علوا جِنَات تُجرِي من تحيها الأميار خالدين فيهما وفلك جراء المحسنين والدين كمر وا وكذين بآيات الولئاك أصحاب المحجم

وفيه مسائل .

 أسألة الأولى ﴾ ظاهر الآيه يدل هن أنهم إنه استحقوا ذلك الثواب مجرد الدوب لأنه تعالى قال (فأثليم الله إنا غالوا) ودلك غير ممكن لأن خود القوب لا يفيد الثواب

وأحابوا هنه من وجهين الأول به هذا سنن من رضعهم بدايدن على إحلاصهم دم

يَّنَا بِهَا الذِّبِيُ الْأَعْدُولُ الْمُحْدُولُوا طَهِيْتَتِ مَا أَحَلَ اللهُ لَكُمَّ وَلَا تُعَنَّدُوا إِنَّ اللهَ لَا يُحِتُّ الْمُعَنَّدِينَ هِيْهِ

طالوب وهو المعرفة ، ودلك هو فوله لإنما عرفوا من أحق) فلها حصلت المعرفة و لاحلامين وكيال الاظهاد لم انصاف إليه القول لا حرم كمل الإيمال ، الذي ، رون عطاه عن ان عباسر « « قال فوله (يما فالو) بريادتما سألو ، يمني لولهم (قاكنها مع الشاهشين)

♦ السائة الباتية إلى الأيه داده عن أى الؤس القاسو لا يعنى عبداً في النار ، وبياده من وجهين الأول أنه دباي فالد (وذلك حراء للحسين) وهذا الأحسان لا بد وأن يكو د هو الدي تقدم ذكره من المرايد به . وهو دويه (فاللهم الدي تقدم ذكره من المرايد به . وهو دويه (فاللهم الله عائدات و وددا الأثرار ، وجب أن يحسل له عندا الثراب ، وصاحب الكبرة له هذه المرقة وهذا الأثرار ، فوجب أن يحسل له عبدا الثوات ، فأما في يعن من الجبهال البلا وهو عامل بالاحماج ، و يقال ا بمتحب عن سه شدا الثوات ، فأما في يعن من الجبهال البلاحماج ، و يقال المقدم عن سه أد ينشر إلى حمة وديك هو أديك المحب اللهمين علي المحب الكبيرة عبدا محباد الحجيم) عبد المحبر الأعرام من المركز المحب الم

قوله تمالي في الهيل أصوا لا غرمو طبيبات ما أحل بدلكم ولا يعتدوا في الا عب المندس في

اعلم أنها ته نعاق قا استقصى في مناظره مع اليهود والنصارى عاد بعده إن يناه الأحكِّام وذكر جمله منها

 انوج الاول ﴾ ما يمنى يعن الطاعم و بشارب و للغاب فقال (با أيّا الدين امنو لا تجرمو طبات ما أحل الله لكم ﴾ وقيه مسائل

 وجه موا عن أحسهم بلعاهم الطبيه المشارات القديدة، وأن يصوموا الهار رنقوموا البيل و و له لا ينامر عن الفرائل ، ويحمو العسهم ويلسوا مسوح ويسيحو في لأوص ، فأحر النبي يجاولنظات العبال هم ، وبي لم إمر الثالث إن الأعسكم عليكم حماً عصوموا وأعظر و وقومو والموافيقي أقوم و الم و صوم وأحقر الكل المحم والدسم وأني السناد عمر وعب عو استي فليس مي و وابدا الكلام ظهر وجه النظم بين علم الآية رابي ما فيهال وقائل أنه بعالي ملاح النصاري بالدامهم عليسين ورهبات وبادتهم الأحوار عن سينات الدنيا ولدائها، علم المحمد أوهم ذلك المح ترجيب المبلكين في على للك الطريقة، عدكر بعالى عمت هذه الأبه إذا القالب الوهم، فيعهر لمصلم على اليواران والمامووين علالاً

ول قبل منا الحكية في هذا البهي با فاب من المدرم أن حب الدن مسئول على مطاع والقدرت ، وقال قبل منا المحكية في الدنان في الدنان والطبيات اشتد عبده والبها وعظمت وغيته لبها ، وكلي كانت نلك النمج اكثر وأدود كان دنك لدن أقرى و عصر ، وكلي ارداد لبل فود و عبد الانتجازي في معرفة أنه وقل طاهنه ويجعه عن طلب بعددائها الاحره ، وأما إذا عرض عن لدب الدنية وسياتها ، فكلي كان دفك الاحراس أمم وأدود كان ظك تليل "صعب والرعبة ألا ، وحبيد سعبره فك النمس تعدرة الاحراس في لدب الدنية وسياتها ، النمس تعدر الاحراس أمم وأدود كان ظك تليل "صعب والرعبة ألا ، وحبيد سعبره النمس تعدره الدب الدكمة في مهد تمال هي الوحالية في عدمته ، وإداكان الأمر كديك في الحكمة في مهال عن الموالية كان عن

واجراب هذه من وجود الأول أن قرمانية القرحة والاحبرار النام عنى الطبيات واللحات عابورم الشبحت في الإعساء الرئيسة التي هي القلب والدماخ ، وإدا وقع الشبحة في القلب والدماخ ، وإدا وقع الشبحة في المعادات عالمكرة وتشوس للعقل ولا شلك أن كمل السمادات وأعضه القربات إعاهم معرفة الله تعالى ، وإدا كانت الرهبانية الشديدة عليوم الشبل وبذلك بالطريق الذي بيناء لا جرم وقع التهي منه والثاني " وعوان حاصل ما ذكريم ان شتمال النمس علمت الملكات الصيمة أدمانية المسالم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلم المسلمية الكاملة وإيا لا يكون استمهاها في لأعياد المسية مانها على الاستكال بالسبية مانها على المسلمية المانية مانها كانت التهي أنواي كانت مده الخيالة أكس المسلم والاسكوان في المسلم وإلا كانت التهي أنواي كانت مده الخيالة أكس المواد كان كانت المسلم والاسكوان وإلى الكهاب في الكهاب في المواد ماله المسلم والاسكوان في الناس الثائب وهو أن عن مسوق المدات الحسية ، كان عوره المالات المسلم والاسكوان والناس الثائب وهو أن عن مسوق المدات الحسية ، كانا المواد المالية المالية عن المناسة المالية المالية عن المناسة على المسلم الاستفاد الحسية ، كانا عن المسلم الاستفاذ بهاشي المسلمة على المالية عن المناسة على المسلم على المسلم المالية عن المسلم على المسلمة المالية الكانت المسلمة الاستفالة المالية عن المسلمة المالية عن المسلمة على المسلمة المسلمة على المسلمة المسلمة المسلمة المسلمة على المالية المالية عن المسلمة على المسلمة على المسلمة المسلمة المسلمة المالية على المسلمة المسلمة على المسلمة على المسلمة المسلمة على المسلمة المسلمة على المسلمة المسلمة على المسلمة المسلمة على المس

وْكُوْمِهَا رِرْقُنُكُ ٱللَّهُ خَلْنُلًا طَيِّكُ وَأَنْقُوا اللَّهَ ٱلَّذِيَّ أَلَتُمْ بِهِ يُؤْمِنُونَ ﴿

ا عرض عن التدالب حليه ، الآل صرف حصة النفس إلى دلت الطاقة الشبق وأشهد من الأعراض على حصه النفس للكنف، فكان الكياب في هذا أنم الراسم العوال الرهالية النامة باحث حراف الدين والنطاع الحرث والنبال الوأما ترقى ترجيبية مع المراقبة على العرفة والمجه والطاعات فإنه لمرد عيارة الذير والانترة الكانت هذه اخلله اكمن با فهذا الملة الكان با فهذا الملة الكان والانترة الكان والانتراكات الكان المنا الملة المنا المنا

﴿ الدول الدي ﴾ في عسير هذه الآية ما ذكره الثقاب و دهو به تعدل عاب في وال السورة (اولو پالعمود) فنزل به كها لا نحور استحلال حجره كذا الا جود تحريم لحلال . وكانت بعرب تحرم عن عليب بالم حرمه الله بعال ، وهي النحيرة والساشة والوضيلية و لحاج ، وقد حكى الله تعالى ذلك في هذه بسوره وفي سواة الأنظم ، وكانوا عمللوا البئة وادم وهيرها ، وعدر الدعدي حتى الدي تحرمو ما أحل الله ولا تجدوه ما حرمه التديمان حتى بدخلو عبد وله إلها إلها أنها تحريم التديمان حتى الدعلود عالم الله الدين أصوا أوفو بالعمود)

إلى المسائلة بنائية إلى قوله و لا حربوه ببيسات ما احدل علا لكم) تحسيل وجوهاً
 أحده الله بعدما عربيم ما احل الله بعدن لكم ، وتدبيه الا تحيم والاستسال تحويم ما
 أحيه الله لكم ، وثابتها الا أحسم عيمه احدما أنبيه الاحتاب من المدامات و فهده الرحوه
 أغلاثه عموه على الاعتقاد والدول والممل ، وراعها الا تحيموا على شاركم المشوى الا
 أخلاله عموما عربيها يشر و يدري و رفقه هذه لأبه بدله بعال و با البائلس بو حرم
 ما حل الله على رسادتها أن ينبط المهموت بالسلوك عطا الا إلكام المبير ، وحيات عن
 الدول على هذه الرحود ، ولا يعد حمها عن الكل الله عند عدم
 المائلة عمام لكن هذه الرحود ، ولا يعد حمها عن الكل الله عند عدم
 المائلة عمام لكن هذه الرحود ، ولا يعد حمها عن الكل الله عدم
 المدهون المها عند المدهون المها عن الكل الله الله عدم
 المدهون المها عند المدهون المها عند المدهون المها الله المدهون المها الله المدهون المها الله المدهون المها الله المدهون المها اللها المها الله المها الله المها الله المها اللها المها اللها المها اللها المها الله المها المها المها المها المها المها المها المها الله المها اللها المها اللها المها ا

في السيائد المثالثة في طويه (رلا ثميدوا إن الله لا تحب التعديري) فيه وجود الاول أنه تعدل جعل حريم الطبيات اعتداء وظفها على الاعتداء بدحل تحد تحد تحر مها ، والشهى الدح الطبيات حرم الاسراف ديها بنوله بعالى و ولا اعتداء) ونظير قوله ثعالى لا كدوا والشريو ولا استود ؟ الثالث الدي يا حل لكم الصات فاكتفو البداء المحتلات ولا تتحدوها إلى الدحرم عليكم

الله عال تعالى ﴿ وَكُلُوا عَمَا رَوْكُمُ اللهِ خَلَاقًا ظُلِيهِ رِنْكُوا أَنْهِ الذِي أَسَمِيهِ مؤمنون ﴾ وقية مسال

لَا يُؤَاجِدُكُمُ اللَّهُ ٱلْمُعْرِقَ أَعْسَرُكُمُ وَكَكِل يُؤَاجِدُكُمْ بِمَا عَصَدَمُ الْأَعْسَ

و لمسابة الارثي في دونه و وكلو) هيدهم من وطاهرها بارجوب لا الدائر دههما الإيامة و السائد الدائرة و المهمة الإيامة و التحليل والمسائل المسائلة و التحليل المسائلة و التحليل المسائلة و التحليل المسائلة المسائلة

﴿ قلباله التانيم ﴾ قوله و حلالاً طيباً > محيمل ان يكون المعلقا الأكل وال يكون المعمد المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المحكمة المعمد التعميم التحكم المحكمة ال

وفر المسألة السابئة إلى بدياتي معالى اكثر مدررهكم ، وذكر قال الكلو عما وقتك الله الكلمة الم مدر بدليات المسابقة إلى الكلم على البحص و صوصو البلاية إلى المصدقات والخبرات لابه إرشاء إلى برك الاسراف كي قال إ ولا سبرفوا)

فر انساله افر سند که و وکلو عما رودکام ایبری سب علی به تعالی صد تکمل بروی علی احد دانه لو به بشکفل بروقه فاقلال و کلواعما و رانکه براه ایکمل عام بروه رحب ای لا بشامع این انقلب و با یمون علی و داد افته بعدن و رحب با عامه آگرم می آن تعلف لوصاد ، ویدنت قان علیه انصلای والسلام با آلا مانش باشوا بر افتلوا ای اطلب د ما موله (وانقر الله) مهر تأکید فلتوصیه مجا آمر به با راد، بوکیداً بهوله بمان (دسم به مؤمول) لان بازی ای به یوجب التحوی ال الابهاد بال بدا اس به وهیا چی هده

﴿ البوع التاني ﴾ من الأحكام بمكورة في هذا عرضع قوله تعانى ﴿ لا يوَ حَمَدُكُم اللهِ بالله: في إمالكم ﴾ قد ذكرنا أنه بعال بين في هذا سوصح البواعة من الشرائع والأحكام البعي البايقات التي مساسه يني هذا الحكم ويون ما قده حتى عسن ذكره بعيسه في قدمول الله تدكيه (الدسسان بالرائم الأوق الوساسة الأوق التي فيماً من الصحامة حرموا على القسلم المساهم ولللايس واحتاروا الرهساسة وحلموا على الله الله الله الكلما منافع بالقرامال عنها قالوا البارسول الله فكلما بمشع بإيالنا الراب الله علمه الأيه

واعدم أن الكلام في أن يمِي اللمو ما هو هد سين في الأستقماء في سوره العرد في تعليم بوله - لا يؤاسدكم الدعاليمو في إيمانك ولكن يؤاهدكم بما كسبب فاويكم - فلا وحد فلاهادة

ثم فالبندي ﴿ وَلَكُن وَاطْلُكُمْ عِنَا مَقَلَتُمْ الْإِيَّانَ ﴾ وفيه مسائل

﴿ فسألف الأربى ﴾ قرأ بافع وإبن كثير وديو عمرو وحفض عن عاصم , حديم ﴾ يشديد لقاف بعير ألف ، وقرأ حرة والكاتي وأبو بكر عن عاصم , خديم ﴾ بتحقيف الفاف بعير أبف ، وقرأ بين عامر عاقدت بالألف والتحقيف أقال الواحدى إيفان عفد فلان اليمان والعهد واخيل غلاما إدا وكده و حكمه ، ومثل ذلك أيضاً عقد بالتشديد إذ وكده و مثله عمد عاقد بالأقب .

إذا عرضه هذا فشوب ما من قر بالتحقيقة صالح للمبين والكتراء بدال عقد وبد عينه ، وعقدوا التالهيان وأميا من فر بالبلدياء فأعلم أن عينادة بريد هذه الصراءة وقال التشديد للتكريز مرة بعد مرم التقراءة بالتشديد باحث ستبط الكفارة عن النمين الواحدة لأبه لم يتكرار

وأحاسا الواحدي رحمه الله عنه من وجهين الألول أن بعملهم فال عقد بالتحميد والتناسبيات وتتشديد وحد الداملية والتشخيص والتشخيص والتشديد وحد الداملية الكرام كيا إن قوله و وعدقت الأبوات الألا على الداملية والسال فقد حمي الداملية والسال فقد حمي التكرير أما موعد البدي باحدها دول الاحرائم بكي معقدًا درواً ما من قرا بالألف فيته من الماعية التي التمين بالواحد مثل عادم التروية بعن وعاليت اللهن فتكون هذا الترامة كارامة من خفف

 ساله الثانية في دما دمع عمل سوله الصدر ، والتعدير - والكريز حدكم بعمدكم و بتعديدكم أو بمعافدتكم الإيمان فَكُفُرُنُهُ وَإِطْعَامُ عَنَرَةِ مَسْنَكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَ تُطْعِيُونَ أَطْلِبُكُو أَوْ كُنُوتِهَمْ أَقَ غُرِيرُ رَفَيَةٍ فَمَنَ لَهَ يَحِدُ فَصِيامُ لَلَكُ أَيَّامٍ ذَكِكَ كَفَرَةُ أَيْمَائِكُمْ إِذَا خَلَفُمْ وَالْحَطُواْ أَيْمَنْكُمُ كُلَاكِكُ بُدِينُ أَلِلَهُ لَكُمَ الْمُنْفِيءَ لَعَنْكُمْ مَشْكُرُونَ ﴿

﴿ مَسَالُهُ التَّالِمَ ﴾ في الآية عدرت ، والتعدير وثكل يواحدكم بُنا عقدتم إذ حشي ، تحدث ود: الواحدة لأنه كان مقدوماً عندهم أو شكت به عقدت ، فحدده المضاف وأماكيفيه استدلال الشاملي جده لأية على أن اليمين العموس توجب الكفارة فقد ذكرناها في سورة البقرة

الله على الله الله الله الله المعام عشرة مساكين من وسط ما تطعمون أنسيك أو كسرتهم الرنحرير رفة ﴾

واعلم أن الآيه داله على أن الراحب في كمارة اليمين أحد الأمور الثلاثة على التحيير . فإن هجز منها حيماً عالواحب شيء احر ، وهو المدوم

و في الآيه حسائل

إلى الله الأولى في حيى الوابيد المجروات لا عبد عليه الاتهال يكن واحد من هذه الثلاثة ، ولا يجود له تركها حيماً ، ومتى أبي دي واحد شاه من هذه الثلاثة ، فإنه تجرح عن لعصدة ، فإنه الحيماء من قال العصدة ، فإنه المحدد الثلاثة ، قلم تحريم ومن المعهاء من قال الواجد لا يعيم ، وهذا الثلاث يحسل وجهين الأولى أن يمال أن وجب عليه الا يمحد في الوجود واحداً من هذه التمال في العمول لأله التبيء الذي لا تكون معين عليه يكون المنتج الوجود لذات ، وما كان كدنك ويه لا يواد به التكليف ، الذي لا تكون يهال الوجود عليه واحد محيل في نفسه وفي علم الله بعلى ، إلا أنه محمول المحير عليه المالة على أنه يجود للله الثبيء واحداً سينه في عليه المالة هو به لا جبار المدين عمد المالة على أنه يجود له تركم التقديل هو به لا جبار المدين حمل الدي واحداً بهال ، وأخدت الأمه على أنه يجود له تركم التقديل هو به لا جبار المدين حمل الدين عمد والإنبان بمبرد ، والتحم بن حمين التوبي حم ين النفي والإثناف وهو على اله والكلام به مذكود في النفية المدين المعه المدين التالية المدينة المدينة المدينة على المدينة المدينة على المدينة التالية المدينة المدي

 الشائة الشابة في قال الشاهمي رحم لله نصيب كل مسكن مداء وهو ثلث مداء وهو قول من عباس وريدان ثانب وسعيد بن السيب وحسن والداسم الرقالة الراحسم وهاء الله الواحب بصف صاغ من الجنف ، وصاع من خير احتفاد .

حجه الشابعي أنه حديد له يذكر في الأصمام إلا يونه رامي وسطاما تطعمون أهليكم ومدا الوسعان الديكوب لمراد مدماكان موسطان العرب باوح كان موسطاني الترج بإلى كان الراحات كان موسطاني الترج بإلى كان الموسطاني العرب فقط من المنطقة واحدن ديميا أو حص حرا فقه يصبر فريه بصبر مراد ما كان متوسطا في الترج علم متدار إلا في موسم واحداء وهو مدا وي في حرا متعقر في يهر ومصان في الترج علم متدار إلا في موسم واحداء وهو مدا وي في حرا متعقر في يهر منسان في الترج منسان في الترج من التي منتي فلا عد ومناه الله الرج منه بالترج مناه الترج مناه الترج من الترج مناه الترج من ومومدا ولا المرح عده بالمناه الترج من ومومدا ولا المرح عدادة الذي ترج المناه المناه

و صحة أي حسمه رحمة الله الديدار قد (من أوسطانا للمعمول الهيكم) والأوسط هو الأحداد والذي ذكره السالعي رحمه الله هو أشى ما يكمي با هاما الأعدال فيكون بادام با وهكذا الري عن الن هناس رحمها الله المداممة ادامه با والإدام يبلغ فينته هيمه عدا أخر أو يريداي الأغلب

دخاب الشافعي حمد لله بأن فود (من أوسط ما تطعمون أهبيكم > عشين أن يكون المواد المرسطاني المدرد فإن الآسان رغاكان قلير الأكل حدا يكفيه الرغيف الواحد ، ووى كان كان المرسط الدالب به يكفيه الرغيف الواحد ، يقرب عن الدن علا يكون المراد ، إلا أن الموسط الدالب به يكفيه من الميثر به يقرب عن الس ، وكنمل أن يكون المراد الموسطان الميمة لا يكون غالباً كاستكر ، ولا يكون المواد الميم كالمدالة والدارة - لا وسطان الميمة والمنس والريب والميم ، ويختمل به يكون المواد الميم والمرس فيدول الميم حل الأوسطان الميم به والمدان فيدول الميم عن الادام عبر داحت بالأحماع فيم به إلا حل ملمط عن الموسطان فتر الطعام الذاتي في هد طند واحت يتين به والماتي مشكول وبه لأن الملمد في الموسطان في عبد الميم به عال ما المهد في الموسطان في الموسطان عالم الميم الموسطان الميم الموسطان الميم الموسطان الميم الميم الموسطان الميم الموسطان الميم الميم

﴿ الحُدَّلَةِ النَّالِيَّةِ ﴾ قال الشاهمي رحمه أنف الرحم اللث الصعام وقال عنو حيفة رحمه أنه : إذا حدى أو عشي مشرة مساكين حار

حجه الشامعي . "في تواحب إلى هذه الكمارة احد الأمود الثلامة . وما الأطبيات ، أو الكسوة ، أو الاصافى ، ثم حمما على أن الواحد في الكسوة الدمايات ، فوجيد أن يكوف

الراحب في الأممام عو التمليث

حجه أبي حيفة - أب الأبه ذلك على أن الواحث هو الأحداد ، والتعدية والعشبة هي إذا أمامة به والتعشبة هي إذا أمامة بديل لولة على والتوجيع والتعديد والتعديد والتعديد والتعديد والتعديد والتعديد والتداري التعديد والتعديد التعديد والتعديد والتعد

أحلت الشائمي رضي العدمية - إن يواحب إنها الله أوالا ريد ، والتعدية والتعثية قد مكون أص من فلك فانا بجرح عن العهد، إلا باليمين والله أعلم

﴿ الْمُسَلَّه الرَّايِعَةِ ﴾ قال الشامعي رحمه الله الإنجيزات إلا عنداء تنشره وقال مو حيجه رحمه الله أو أعلم مسكيداً واحداً عشرة يام حلة

حجة الشافعي وهمه لند . " بالمدار هذا الناب في النصف الذي لا يعقل معتاد ، وما كان كذنت فوله يجب الاعتباد فيه على مورد النص

﴿ السَّلَة الخاسب ﴾ الكسوة في الله معناها العالى ، وهو كل ما يكتبي به علم التي تجوي لل المحافظة ال

ف المسألة السائسة في المراد عالرقة الحيطة ، وقبل الأصل في مقا المحار أن الأسير في العرب كان يجمع بده إلى رعته محدل ، وإدا طلق حل ذلك الحيل فسيم الاعلاق من الرقة الكرب كان يجمع الرقاف أم حدى دلك الرقة على المسلم المحدد على الشاهر أن جمع الرقاف أم به الأشابي رحمة الله ، الرقة الله ربه في الكمارة كل رقة سليمة من عيب بمنع من العمل ، هميم به كفت أو كبيرة ، ذكراً أو التي ، عمد لا تكون مؤمن ، ولا يجوز إعماق الكافرة في شيء أمن الكمارة المحدد المسلم المحدد المسئل قاد ذكر عماق الكافرة في شيء أمن الكمارات ، والشراء المعدد المسئل قاد ذكر عماق اله الظهار المحدد المسئل قاد ذكر عماق اله الظهار المحدد المسئل قاد ذكر عماق الها الظهار المحدد المسئل قاد ذكر عماق الها الظهار المحدد المسئل قاد ذكر عماق الها المشهد المسئل قاد ذكر عماق المحدد المسئل قاد ذكر عماق المحدد المح

﴿ مُسَالَةُ السَّائِمِهِ ﴾ لماثل الريقول: أي بالله تقديم الاطعام على العتوامع الوائميَّق. أقضر لا عالة

ظنا له وحود - احتاها - أن القصود منه النسيد على أن هذه الكمارة وحيث عني البحيير العمر الزاري ع10 ما لا على الترتيب لأنها لم وحديد على الدريب لوحيب الدهاء، بالاعتقال، وتدبها .. قدم الأطعام لأنه المهل بكوان التعدم دعم وجوداً ، والتصديد ما الديه عزاز الما بعدل براعي التحقيف وانتسهيل في التكانيف ، وثانتها . أن الاعتمام فصل الأن حرافاته . قدلا مجد الطعام ، بلا بكون هناكا من بنطيه الطعام بيمع في بصر ، أما الصدادية بيت عني مولاد وطعامه وكسومه

ثم قال تمان ﴿ مَمَن ثم ﴿ عِمْدِ بَصِياهُ ثَالِثُهُ أَيَّامٍ ﴾. وليه صبائل

﴿ السَّقَةَ الأَدِي ﴾ عال الشابعي رحم الله الإطاء عدم قوله وقوت هناك برمه ديامه ومرا المصل ما يطاعم عشره سندكان فرحمه الكفاره عالاطمام و الراسم بكان عنده هذا العدم حدر له المصيم وجدة الي حيدة رحمه الله ، يجوز له الصيام إذا كان عنده من طال ما لا تجت فيه الركاء ، فحمل من الا وكان عليه عادماً

حيط الشامعي حمد الله ، أنه تعالى علق جزار الصيام على عدم ، يبناك علم الثلاثة ، وعملل على عدم ، يبناك علم الثلاثة ، وعملل على الشراء عدم عبد عدم الشراء ، وحد الله عدم الثلاثة وحمد أن لا تحور الصور ، ثر دنا المعلل به عبد وحدال درت عبده وقوت عباله يود ولينه لاد دلت كالامر المطر إليه ، وقد راينا في الشرع الله ملى وقع التعارض في حق المسر وحل عمام كان تعميم حق السم واحد ، فوجب الرابعي الأية معمولاً بها إلى عبر هذه الصورة

﴿ السَّالَةُ السُّلَّةِ السَّالِيَّةِ ﴾ قال الشافعي رحم الله في صبح عوليه ... بعيصر اللَّالَةِ ايام إلى شاء متكمه اراق شاه معرفة

وقثا ابراحيمه الخسا سانح

حجة الشابعي - أنه تعالى اوجب صيام ثلاثة اليام، والأنبي اليصوم ثلاثته اليام على التعرف السابصوم ثلاثة أيام با توجب الشيرج على معهدا

حجه التي حسفه وخمه الله ما روى في أراءه أني س كسب داس مسجود العصوم الالله يام التناصات ، وأراءتها لا تتخلف عن روايتها

والحواف الدالموافظ الشاهة مردودة لأنها بو كانت براي النقلب علاً المداتر الدالو حورث ال الفراد أنها لا ينظر على الدواتر أرد للفراء للواب يعلى والملاحدة في الفرآن وذاك الماطواء تعطيب الدالفراده الشيادة مردود ، هلا عصبح لأن تكون حجه الرابط على في قراء اللي بي كعب أنه قرأ (معلقامي أيام أسر سابعات) مع أن اللئام عناك ماكان مرط ، و احدواعه بأنه الروى عن النبي سبعُ الله هليه ويسلم ان رحلا التات له العني اليام من ومصال الأمصلها. مقرقات ؟ صال عليه الصلاة والسلام و أرايب لوكان عليث دنن للمسبب الدرهم فالدرهم. أما كان يجربك فال بني ، قال فاقد أحق أن يعفر وان يصفح :

قديد الهذاء الخديث وإن وقع حرياً عن هذه السؤال في منزم رمميان إلا أن قفطه عام . وتعييه عام في خدم الصيادات ، وقد اليسا في الأصواب أن الغيرة بعموم اللفظ لا تحصرصي السبب ، فكان ذلك من أقوى الدلائل على جوار التعريق مهيا اليصاً

﴿ السَّالَةُ النَّائِمَ ﴾ من صام سنة الإيام عني البين احرام اسواء عيد حدن السلامين الأحدى السبين اولاً والددن عليه الديمان اوجب صيام ثلاله النام عليه ، وقد أن يها ، فوجت أن يخرج عن المهدد

شم قال بعالی ﴿ ذَلْكَ كَفَرَهُ اِيَاتُكُمُ إِذَا طَفَعَمُ ﴾ أونه ﴿ ذَلْكُ ﴾ إشاره إن ما بقده ذكره مي انطعام والحسو ﴿ يُحْرِيرُ الرفية ﴿ فَي دَلَكَ اللَّهُ دُورُ فَعَلَمُ الْجَالِكُمِرُ مِ خَلَفَتُمُ وَحَبَيْمُ لأب الكفاره ﴿ عِنْ مَعْرِدُ تَالِقَتُ ، إِلاَ اللَّهُ مَدْفَعِيدُكُرُ حَسِيهُ لَكُونِهُ مَعْلَمُما ، كَيْ قَالَّ وَفَيْنَ كَال مَنْكُمُ مَرْ إِصْ، و عَنْ مَنْدُو فَيْدَةً فِي آيَامُ أَحْرٍ ﴾ (ي قَائِمُو

احتج الشاهمي اليده الأبه على قد التكفير فيل الحدد حائز الدال الآمه فلنه على الد كن احدامي الأشباء الثلاثة كماره لليمين عند وجود الحلف و في أداها عند احتصاص حث فقد الكالزة عن ذلك النجين ، وإداركين كلدث وجب الداكرج عن الفهدة الذات القولة وإلاد الحلمام عنه دويته وهي التبيه على أن نقدم الكدرة عن اليمد الانجوران وأما لعند اليمين وقبل الحشافلة يوران

شم فان نعاقی ﴿ العنظوا الهائک ﴾ وفيه وجهان " الأون ... بر د انته فدلوا لأتجال ولا نكثر والديها فان كثار

طير الألايا حافظ بيمينه وإن سبنت منه الآلية برث

عدل قوله و وإي سيهب هيه الألية و على الدويه و حافظ ليموسه و وصفحته أنه مانه لا الجلف الذي التوليد و المعلم المائلة و على المستحد المائلة على المستحد المائلة على المستحد المائلة المستحد المس

يَنَا أَيْنَ اللَّذِينَ المُنْوَا إِلَّمَا اللَّمَارُوَ لَسَيْرُ وَالْأَهَابُ وَالْأَرْكُ مُ رِجْسَ مِنْ عَمَل الشَّمَانِ مَاحْنَهُ وُلَعَلَكُمُ تُغْيِمُونَ ۞

لم قال تعمل ﴿ كَالِمَانِ بِينِ اللهِ لَكُمْ آبَالُهُ تَعْمَكُمْ نَشَكُرُونَ ﴾ والعمل ظاهر . والكلام في العظالعن تقدم مراراً

موله تمثل ﴿ يَا أَيُّهَا عَدِينَ أَصُوا إِنَّهَا عَلَيْنَ وَالْتَصَابِ وَ لاَرْلاهِ رَجْسَ مِن عَمَل الشيطان فاجتيزه عنكم مُلحون ﴾

وهذم ال هذا هو النوع الثالث من الأحكام الذكورة في هذا الموضع ، ووجه انتصاله عما قبله المه تمان قال حيادده مرالا تحرموا طبيات ما الحل فه دكم برال قوله و وكالر تحا مرفكم التدخلالاً هبياً يا شم لما كناد من حمله الأمور المستطابة الحمر والبسر لا حرم أمه فعال بين أسهم عبر داخلين في ذلحلات، بن في المحرمات

واعلم أنا فددكرنا في سورة ليفرة معنى الثيمر والهسر وذكرنا معنى الأعمال : والأدلام في دول هذه السورة عنه فولت (ومنا دينج عن التصنب فإنه تستقيمنو الأدلام) عمس أداه الاستنصاء معلم ليذه المواضع .

وق ششاق ففظ النمر رجهان الأولى و سميت النمر حواً لأب عامرت العقل والى خالفك مسئوته والنمو على الله الله الله المقل والله مسئوت الي نمير وتحها والله من فالمساب هي أفتهم التي تصبوها بعيدونها والأرلام سهام مكتوب عبيها حير والمر

واعدياً أنه تعالى وصف هذه الأقسام الأربعة يوصمني الأول قوله وأرجس والرجس في اللغة كن ما استقدر من عمل إيفال رسبي الرجل رحساً ورجس إذا عمل عملا فيحاء وأصله من الرحس نقتح الراء، وهو شدة الصوب إيقال اسحاب و-اس إذا كان سديد الصوت بالرعد الكاف الرحس هو العمل الذي يكون فوي الفرجة كافل الرسة في

﴿ الرسف الثاني ﴾ دوله و من عمل الشيطان) وهذا أيضاً مكمل بكونه رجماً لأن الشعان بحنى حيث لأنه كافر والكافر بحنى لقونه (يما استركوب بجس) والجنب لا يدعو إلا إلى الخيث بقوله (الجيئات ليحيلون) وأيضاً كل ما أصبف إلى الشيطان عام د من لك إِنْهُ يُونُدُ النَّيْطُنُ أَنْ يُوضِعَ بَيْنَكُرُ الْفَازَةَ وَالْعَصَاءَ وَالْخَشْرِ وَالْسَيْسِ وَيَصَّدُكُمُ عَنْ ذِكْرِ لَقَةً وَهِي الصَّنْوَةِ فَهَلَّ النَّمُ شُهُونَ ﴿

الأصافة سالمه في كيال قبحه قال بعال بيوكره موسى فقعى عبه قال هذا بن عمس الشيطان) ثم به تعديد فا وصفحانه الأربعة يهني الوصيعين بال (فجنبية) في كوبو جائباً منه ، هافية عالدة بن ماه فيه وجهاد الأولى (مهاعاته بن الرحس ، والرحل وادم على الأربعة المدكورة فكان لأمر بالاحتناب مساولا بلكل الناني أب عائدة بن المساف المدووب، كأنه فين أرغا شار الخمر والميسر و تنظيها الرعا اشده بلك و وسدلاك قال ورحس من عمن الشيطان)

واعدم أنه تعدير لا مر باجشاب هذه الأشياء ذكر فيها بوعي من المسدد اللاول الد يتعلق بالديها وموقوله

﴿ أَمَّا يَرِيدُ السَّيْطَانِ أَنْ تَرَقُّعُ بَيْنِكُمُ أَنَّتُكُ وَأَنْتِكُ فِي السِّمْ وَالْبِسْمُ ف

واعتم الشرح واله العدية والمصاء أولأق التميز ثم في بنب

أف الحمر فاعلم أو الطاهر فيمن شرد والامر إنه يشريها مع حرافة ويكون عرضه من ذلك الشرب أن يستأسل برطاله فيهم ح محادثتهم ومكاللهم و فكان عرضه من ذلك الاجتاع للكون الألفان والمحدد الأولان الأطاع والمحدد الألفان والمحدد المحدد و والمحدد المحدد المحدد المحدد المحدد و والمحدد والمحدد المحدد والمحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد المحدد المحدد والمحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد المحدد والمحدد المحدد والمحدد المحدد والمحدد والمحدد والمحدد والمحدد والمحدد والمحدد المحدد والمحدد والمحدد والمحدد المحدد والمحدد والمح

ودم المسرطية بياره الموسعة على محتاجين الأحجاف الردان الامواف لا يامن صاد معلوماً في عبار مرة نظام دلك إلى المجاح فيه عن رحاء ده و لا صدر غالد فيه ، وقد يغض ف لا مجمل به ذلك إلى دلا بيقي به تنيء من لغال ، وإلى با يعام على طينه و همه ورده ، ولا شك به بعد ديك بيفي فعيرا مسكب ويصير من أعدى لأعداد لاونك الدين كالودعا بين اله مفهر من هذا الرجم ، الخصر وعيدر مسان عفيهان في يازه العدادة والعصاء من الناس ، ولا شك دن شده العداوة والهجماء عصي إلى الحوال معمومة من أهرج واللوب وكل الله. مضاد غصامح المدلم

فإن قبل الجم خمع الخبه وسينزمع الأنفيات والأراكم الله الموقعي في أحر الأبه

فته الآن هده الآرة خطاب مع المؤسيل الدابل به تعاو قال و به أيها الدين اما الا الخمر اوليسرام واعتصاره الهيهم عن اختر اوليسرا واطهار الداها الارامة متدارية في الله والمصادف الذي كان المصاره من هذه الآية الآيل عن الحسار والمبسرا واتما صدا الأنصاب والأولام إلى احتر والمبسرة كيداً اللهام الخدر والمبسر الاجرم الددي في حد الآية بالدكر

﴿ أن النوع الثاني ﴾ من القاسد سوحوده في وحمر والميسر الطماعة والديلة وهو يونه تمال ﴿ ويصدكم عن ذكر عموض الصالة ﴿ في عنول المائد سرب الحمر يحج عن ذكر عموض الصالة ﴾ في عليه و والمسر إذا استعرف في المداب الجلسانية عملت عن ذكر الله تمان ، وإذا ان البيار عليه عن ذكر الله وعن المسالة وكتلك ، أنه إن كان عاب عبارا استعرائه في سم المله ماتما من الباحش بياله شي اسم من ولا شيارة عليه هي اسم من ولا شيارة المدالة المائدة عناله عنارا المنازائه في المائلة المائدة عناله عنارا المنازائه عنارا المنازائه في المائدة عناله عنارا المنازائه في المائدة عناله عنارا المنازائه في المائدة عناله عنارا المنازائة في المائدة عناله عنارا المنازائة المنازائة عناله عنارا المنازائة المنازائة المنازائة عناله عنارا المنازائة المنازائة عناله عنارا المنازائة المنازائة المنازائة عناراً عنارا

عيل ميل - الأنه صريفه في أن فله غريم الخمر هي في هذه المعلي الأثم إن هذه العالي كانت خاصله من غرايم الخمر مع ان البحرايم ان كان حاصلاً وهذا المدح في صحة هذا التعليم "

قلة - هذا هو حد مثلاثل عن أو علمنا لحكم من الحم تنصوب الا يماح في كيمه علة

ولا برايدل النهال شرد القيم واليعم باليسرعي هذه القامة العصيمة في أنه من

قال بملل یہ بھل دیتم متھوں آھا رہائی بہال ہرا۔ قولہ انجانی و یہ آپ الدین آسوا لا شریع الصلاہ وآسم سکاری) قال عمر ایر اخطاب دمنی اللہ صدار الدوم بین آپ ای اخمہ پیٹا شاقاً را بھا تزلے ہدہ الایة را قال عمر الانتھا یا وہ

و حمم أن ها، وإن كان استقباطاً في الظاهر إلا أن الدينامية هو النهي في احتيفه . وإنما حسن هذا النجار لأنه لعول دم ها، دالايمان وأظهر هيجها للمخاطب الخليا استفهم لمة دلك عن بركها ثم يعدر المحجب إلا على الإمراق بالترك با فكانه قال أنا المعطم العداد قد وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالْمِلْعُوا الرَّسُولَ وَاسْدُرُوا فَإِلَّ تَوْتَبُمُ فَاعْلُوا أَثْمَا عَلَى رَسُوسِا الْبَتْنُ السُّيعُ فَاعْلُوا أَثْمًا عَلَى رَسُوسِا الْبَتْنُ السُّيعُ اللَّهُ عَلَى مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَا عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلْمَ عَلَّا عَلَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَل

ظهر من قبحه ما قد ظهر فصار فوله (فهل انتم متهوق) حارياً عراي بتصيفان الله نعان على وجرب الانتهاء مقروباً بإقرار الكلف يوجرب الابتهاب

واعلم ال هذه الآية بالله على تمريم الرب الخير من وجود الحياما الصدير اخباط المنظان يؤه ، وفنت لأن هذه فلكسة للحصر ، مكانه بديق بال الارحس ولا ثبيء من عبير السيطان إلا مده الآر من ولا ثبيء من عبير السيطان وسلم الأربية وثابها اله تعلق أمر ملاجئتات ، وظاهم الأعلم الأسلم عليارت الشمر كعابد الرش و وثالتها اله تعلق أمر ملاجئتات من القبلاح ، وزاد كان الاحتياب فلاحا كان الارتكاب خبية ، وخاسبها الله شرح أمرع اللهدد المولدة مها في الاحتياب فلاحا كان الارتكاب خبية ، وخاسبها الله شرح أمرع المهدد المولدة مها في الدين ، وهي وقرح التعادي والساعض بين اختلق وجهدوق الاعراض من الأثر الله تعلق وهي فصلاة وسلاسها القولة (فهل أسيرمسهود) وهو من أبله ما ينتهي به كانه قبل حد وص كانكم عبد حبير لم توطيعاً من ادراع القالم، والمباتح فهل التم متهوان مع هذه الصوارف؟ أم نتم عبد حبير لم توطيعاً المداخلة والمباتح فهل التم متهوان مع هذه الصوارف؟ أم نتم عبد حبير لم توطيعاً المداخلة والمباتح فهل التم متهوان مع هذه الصوارف؟ أم نتم عبد حبير لم توطيعاً المداخلة المباتح فهل المداخلة عبد حبير لم توطيعاً المباتح فهل المداخلة المبات عبد عبير لم توطيعاً المباتح فهل المداخلة المباتح فهل المداخلة المبات المباتح المباتح فهل المباتح فهل المباتح في ما كنام عبد حبير لم توطيعاً المباتح فهل المباتح فهل المباتح المباتح في ما كنام عبد حبير لم توطيعاً المباتح فهل المباتح في ما كنام عبد حبير لم توطيعاً المباتح ال

و راطيعوا الدواطيعوا الرسرل رحذروا في مصاهره ان الراد وأطيعوا الدوأطيعوا الدوأطيعوا الدوأطيعوا الرسول فيا نقدم دارد والمدروا) أي الرسول فيا نقدم ذكره من أمرهما بالاجتناب من الحسو واليسر، وقوسه و واحدروا) أي احدروا عن مخالفتها إن هذه الكاليف. وثامنها ، موله

فر مإن توليتم فلطموا إنه على رسوسا البلاح الدين كه وهذا كهياسد عظيم ووعيد شديد في حراص حافسان هذا التكليف وأخرض فيه عن حكم الله ، وبيانه ، بعني أنكم إن مؤليتم فاحده هدفات عليكم والرسول لند عواج في عهده التبيغ، والاختار والاندار فاعاس وراء ملك من عماس من حالف هذا التكليف، وأخرص عنه فدان إلى الله بعالى، ولا شك أنه تهديد شديد، فصار كراج حداس هذه الوجوه التهاجه طبيلا عامراً والرهاماً بالعود في تجريم اكتمر

واهدم أن من المصندونوك الاعتساف عدم الدها الآية تصن صريح في أن كل مسكر حرام ، ودنك لأنه تعالى لما ذكر موله (إنه يريد الشيطان أن يوقع يسكم العداره والبعضاء في الخسر وايسر ويصدكم عمر ذكر الله وعن الصلاة) قال بعدم (فهل أنسم منهوب) الرتب بِيْسَ عَلَى الدِينَ مُنَمِّواً وَمُجِنُواً الصافحيتِ لَحَسَحٌ فِيهِ ﴿ طَهِنُواْ إِذَا مَا الْفُواْ وَالْمُواْ وَمُمَالُوا الصِيْحَاتِ ثُمَّ الْفُواْ وَمُالِمُواْ ثُمَّا الْفَوْ وَالْحَسُوا ۚ وَاللَّهُ يُجِبُّ الْمُحْسِبِ

انتهى عن الرب اختراعى كوب اختراط فتتله على بندا القائدة ، ومن تعلوم في بدائمة التعلق الرباطة في بدائمة التعلق الت

دوله تدی و لیس های اساس آمارا رهبان العدامات صبح ما طعموا ۱۵ ما موا رامین رسارا الصاعات تدافع رامی اثبا تقوار جنبوا و به خب المحسون کی

ل الأية مسائل "

و امساله الای که روی آنه به ترفت آیه نموید اختر دال الصحافه آی بخوانه کانو کد شربی اظهر یوم آخذ نم هدوا مکیف حدالی در سرسه قدت الایه و نعیی الا آیم عنبهم و دنگ الایم شربی سال ما کانب شده به رهدو الایه مسایه شوله تعایی بی سنخ الدیله می بیت بندس بی الکعیه و وب کان انه الیشیخ برنک به آی ایکی حین منظیمتم بیت باشدس قدم استنظمیم در می ولا آصیح دیگ ، کیا در رو ماسخاسه قدر ریاح آی الا آصیح عمل عامل صکه من دکر او ایسی)

ولم السألة البائية كه الصحام في الأعلى من البحة الحلاف الشراب ، فكفائك عجبة الم يكون العلم خلاف الشاب ، إلا في مسم الطعام قديقم عن المشاراء من الله عالم تعلى (ومن لم يطعمه فإنه على) وعلى هذا عمل أن للكون قوله الا حجاج في الأعموا) أى شريها الخجر ، ويجوز الديكون معلى الطعم واحد إلى البلشاء ثم يؤكل ويشرب ، وقد تقول العراب العلماء الطعم أي دق حتى تشتهى وإذ كان معلى الكلمة واحداً إلى اللموق المساح بساكور ، والشروب

﴿ السَّالَةُ السَّالَةُ ﴾ رعم مصر الجهال أنه تعال لمَّا بن في الحمر أنها محرمة عمله لكوب

موقعه بالمداورواليدها، وساد عن ذكر علم وعن بصالات بين في هذه الأوه به لا جماح على من معملها إذا بم بحصل معه مي من نقب الهاست ، مل حصل معه أمرع المسائح مي انطاعه والتموي ، والاحسال إلى الحس قابو ، والا يمكن همله بطي الحوال من شبب الحمر قبل بروا ايه المجريع ، الأنه توكان المراد تعلق لهال به كان جماح على الدبن طعمو ، كي ذكر مش دالت إلى العبد عقاب وما كان أعم بيضيع إيجابكم ودكمه الم يعل دنيا ، من قال (قبل على العبد عقاب وما كان أعم بيضيع إيجابكم ودكمه الم يعل دنيا ، من قال (قبل على الدبر أمم وعملوا المنافقات جاح) إلى قواء (إذا ما أموا وأمو) ولا شبت دارة فلمستقب الأمهاضي

واعتم با هذا الفوال مردود يرجاع كل الأمة ، وفوهم . إن كنية إذا ليستطيق لأ بالوضي

فحوابه مدرزی أنو بكر الأصم أنه لما در تشريم الخمر، قدر أنو بكر إيدارسون عه كيف يحو بنا الدير ماتوا وقد شريدا احمد وهدوا الفيار وكيف بالعانيين عناقي البندال لا بشعرون ان الله حرم الخبر وهم يطعمونها با دائراً الله فداد الأياب ، وعلى هذا السدير فبالحل قد بسته في الزمان فلستشن عن وقب الرون هذه الآية بكن في حن العالبين الدين أنه المعهم هذا النص

وفي سيأله الرابعة كه أمه بعلى شرط منفي احباح حصوب التموين والإيدان مرس وفي طرة التناثة حصوف التقوى والأحسان و حناهو في بقسم هذه المؤدسة الثلاث على وحود الأول عالم الاكثراء تم الأولى عمل الانماء من والتاتي دواء الانماء والشات عنيه والثالث انقاء ظلم العياد مع صم الاحسان به

في تقول الثنائي في ابن الأول مناه ضم المعاصي دل لو ول هذه الأية وتشائي العاد اخضر والبسر رما في هذه الآية إلى رشالت التفاد ما يُدرث تعريمه عده الآية وهد تول الأصد القول الرائع عاد دكره المتعال الأصد التقول الرائع عاد دكره المتعال رضه الله بعثل دارا التقول الرائع عباره عور الائقاد من اللهدم في صدحة السلح ودلك الأنه اليهود بعول الاستحال السلح يمال عمل المداد فأرجى على المائع تعريم الخمر بعد الي كانت مناصه من بتقود على هذه الشبهة فلمناسمة والتموى الثانية الآنيان بالعمل بتطاني لهذه الأنه وهي الأخيار عن شرب الخمر والتموى الذائمة عباره على المداومة عني التموى المدكورة في الأولى والثانية تم يصم إلى هذه المعوى الأحيان إلى دخلي

إِنَّانِ لَهُ إِنَّ مَوْالْلِينَا وَالْكُولُولُ اللهُ مَنْ وَلَى الصَّيْدَ مَا أَلُولُوا أَشِيكُمْ وَرَعَالُهُ فَيَ مِنْهُمْ السَّامِ اللَّذَاءُ وَالْعَلَافَيُ الْعَلَى مَنْ الْعَدُ وَلَكُ فَهُمُ عَمَاتُ لَمْ عَيْ

﴿ والعوال المفاس ﴾ بالمقصود من هذا المنكوبير والكيد وطالعه في الحت عن الإيمان والتصول المتحول المبارك والتحول مع أب التصول المائية المن المبارك والتحول المائية المنافرة المائية المبارك ا

منتا الهمل مما للانسراه بل بييد أن أولكك الأقوام الدين برائد ديهم هذه الأنه كانو على هذه الصدة شاء طبهم وحله الأخوامم و الإيمان والشوى والاحسان ، وساله أن يقال الله العار على ويد عها نعل حاج ، وقد علمت ان ذلك الأمراجاح فشول ، لهمل على أحد حدج في الماح ود الهي المحارم الوكار مؤمد محسناً مريد أن ويداً إن سي مؤمناً فصلاً وبدعه مراحه تما فين

ثم فاء تعدى ﴿ والله بحب المجسمين ﴾ واللمني الله عمل الاحمال الاحساب شرطنا في الحمال الاحساب شرطنا في الحمال الدين المجاهدة على الكورجات وأعلى الكامات الدهاء عسم محمة الله تعدل المدادة المدارجات وأعلى الكامات ، وقاد نقده نصح محمة الله تعدل المدادة المدارجات وأعلى الكامات ، وقاد نقده نصح محمة الله تعدل المدادة المدادة

فوله بمثال ﴿ يَا أَيْنِهِ النَّذِينِ "مَنْوَا بَيْلُولْنَكُمَ لَهُ بِنُنَّ مِنَ الْقَبَيْدِ كَتَابِيَّةٍ بِيكِم ورمحكم ﴾

عدم بالدهد الموج العرض الأحكام، ووجه البطمأنه تعدن كيه بال الاتحرموا سيبات مه أحل الله لكم) أنم استشى الخدر والمسرعي ذلك المكدناك استشى عد الدوع مي العديد عن المدالات والراد عوله في العدرمات

وههددسين

ا في المسألة الاولى في أعدم في قوله واليبلونكم ع لام الفسيراء الام والبول فد محينات جربه للمسماء وإذا قراك القسم حيء مها دليلاً على القسم

فو الحديد لا بيد في الوار في فويد إر بيبلوبكم إ مفتوحه لابتهاء البسكان

﴿ السَّالَةُ الثَّالُةُ ﴾ بيلونكم أي ليحيران طحنكم من معصينكم أي يعاملنكم معامله للحدر

و السألة اراعة في قال معاتل سي حيات ، سلاهم القاد المبيد وهم عرفون هام الحديبة على كانت الرحلي والعليم تعشاهم في رحالم ، فيقدرون على احدماً بالأبدى ، وميدها بالرماح ، وماراً وامنو فقك قط ، فيهامم الفاعله البلام عالى بواحدي الدي تناله الأبدي من العبيد ، القراح واليمن وصعار ، لوحش ، والدي ثناله الرماح الكيار ، وقال بعضهم عدد حير حالي العبيد اسم المستوحش المبيم درون ما يم يجم

﴿ السَّالَةُ القَامِيةُ ﴾ معنى التعقيل والتصحير في بوله ﴿ بشيء من العميد ﴾ لديملم اله ليس بقشة من اقتل العظام التي يكوان التكليف فيها صحيةً شاقاً ، كالأبلاء البدل الأرواح والأموال ، وإلى هو التلاء منهل ؛ فإن الله تعالى التحل أمه تعمد صلى الله عليه ومالم الصيد أبر كها المحل لين ومركبل بصيد النحل، وهو صد السحث

﴿ الحسالة السائسة ﴾ من في قويه ﴿ من الصيد ﴾ للتيميشي من وجهيل أحسفها المراد
 صبيد البر دون سحر واطاني عبيد الإحرام دون صيد الاحلال ، وقال الزحاج إنتمن
 د نكون للسير كفريه ﴿ فاجترا الرجس من الاوثان ﴾ .

﴿ المَالَـة العَامِمَة ﴾ راد الصند القصول ، تدليق قومة نصاق و شالـة العيكم ورماحكم) والصيد ها كان يُعنى المنشر يكون حدثاً ۽ واثنا يوضف بين اليد والرماح وما كان عيناً

ثم عال تعالى ﴿ لَيْعِدُمُ لَهُ مِنْ الثَّافِهِ بِالْعَهِبِ ﴾ وفيه مسائل

﴿ السَّالَةَ كَأْمُ مِنْ ﴾ أنَّ هما عِبْلَ لأنه عمل عالم سم يرلُ ولا برالُ واستلموا في معناه فقيل بماسكم معاملة من يقتلب أن يمث ونيل ليظهر ، يعنوم وهو حوف الخالف وقبل هدامي حدف الخياف والتقفير - اليفتم أدريك الله من عِمَانه بالعيب.

﴿ مَسَأَلُهُ التَّالَيَةِ ﴾ حوله بالنبيب فيه رجهان الأول حي يُقانه حال اعاله بالعبب كها ذكر ذلك في أول كتابه وهو دويه يؤمسون بالعبب الثاني " من بحباب بالعبب أي بحامه بإخلاص رتَّحَيْن ولا يُعتمف اخال سنيب حصور "حد أو فيته كها في حق مناهش الدين ادا مقوا الدين اصوا قائر آمه و وه حار، إلى شياطيهم دائرا إن ممكم بَتَائِبُ الَّذِينَ عَامَقُ لَا تَقَنُلُوا الصَّيْدَ وَاتَمْ حُرُمْ وَمَن قَنَقُرُ مِنْكُمْ مُتَعَيِّدًا بَقْرَاتَ مِثْلُ مَّا فَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُرُ بِهِ مَوْ عَلْلٍ مِنكُرْ مَدْينًا مَدِيعٌ الْكَفْرَةِ أَوْكَفُنْرَةً طَعَامُ مَنْكِينَ أَوْ عَمَالُ مَ لِكَ مِينَالًا لِيَدُوقَ وَمَالَ أَمْرِهِ، عَفَ لَقُ عَمَّا سَنَفَ وَمَنْ عَادَ مَسْتَغِمُ أَقَدُ مِنْ أَوْلَتُ مِيزًا فُو النِقَامِ فِي

﴿ المسألة الثالثة ﴾ الله في دوله بالعيب في عن النصب بالخال والمني من يُعالمه حال كونه خالباً عن رؤيته ومثل هذه كونه (من احتي الرحم بالعيب ويحشوب ريام بالطيب) وأما معنى العيب فقد ذكرناه في قوته اللين يؤمون بالعيب

ثم قال معالى في فمن احتمى بعد ثلاث فله حذات أثيم إنه ومراد عداف الاخرة والمعتب والتعرير في الدنيا قال ابن عباس . هذا العذاب هو أن يضرب يطله وظهره صرباً وجيماً وينزع البعد - عال الفعال - وهذا جائز إلان اسم العذاب قد يمع على المعرب كها سمى حند الراقيين عداماً فقال (وليشهد عدامها طائفة) وقال (قميهي تصف ما على للحصمات من العذاف) وذال حاكياً عن سلياذ في المذهد . الأعذبه عذاباً شديداً .

غراه تعالى ﴿ يَا أَيِّنَا الدِينَ أَسَرًا لا تَنْتَقِرُهُ الصَيْدُ وَأَنْتُمْ حَرَمَ ﴾. وفيه مسائل

﴿ المسألة الاولى ﴾ الربع بالمسيد قولان ... لأور ... انه الدى توحس سياه كنان مكولاً لم لم يكن .. معنى هذا المحرم إذا قتل سنعاً لا يؤكل لحمه صمر ارالاً بجاور به قيمة ساء ، وهو قول لمي حبهه وحمه الله، وهال زهر، عجب بالعاً ما بلغ

﴿ والقرل الناتي ﴾ أن الصيد هو ما يؤكل لحده ، فعل هذا لا يجب الصيان الله في السياد الله ولا الله ولكن السياد في قتل السبع و رخوقول الشابعي وهه الله أبو حيفة رحمه الله أبه لا يجب الصياد في قتل العراسق احسن وفي قتل القتب حجم الشابعي وهه الله القرآن والخبر ، ما الغران فهو أن المالكي يجرم أكمه ليس يصيد و موجب أن لا يعبد ي عاملة إله لمين يصيد لأن الصيد ما على أكمه العرابة وحرم أكمه الله وأحل لكم صيد البحر وطعام ماعاً لكم وظل صيد البحر عليكم عليه المراسة وحرم عليكم صيد البر ما دمم حرماً) فهذا يفتعي حل صيد البحر بالكدم ، وحل صيد البرح حرب وقت الا يكون عرب وقت الا يكون عرب الا يكون عرب وقت الا يكون المدر إلى المدر على الله وقت أن الصيد ما يها أكله والسيم لا يجرب الا يكون عرب الا يكون المدر الم

احيداً ، رادا ثبت به ليس بصيف رجب في لا يكون مصمود به الآل الأصل عدم العميات ، ركا العمل مه إن مميان بصيد بحكم هذه الأية الدعي عها بيس بصيد على وفي الأصل وأب الخير فهو احسبيت مشهوا وهر قوده عليه السلام و خبر عواسي لا حاج على المحرد أن الخير فهو احسبيت مشهوا وهر قوده عليه السلام و خبر عواسي لا حاج على المحرد والنسيع الصابي و وقل والمحادث به من وجود الحدمات في نويه او السبع بصارى عمل في المباب و وثانها المواجعة بعدام وصفها يكوب فو سني ثب حكى بحل بثلها و واشكم المدد الوصف، وهما بدار على أكوب فواسي في المحدد في المحدد الإيماء في المبابع أن فرى توجب جور قبلها و والله المالية المواجعة الإيماء في المبابع أنوى توجب جور قبلها و والله الإيماء في المبابع أنوى فوجب المواجعة المواجعة المبابع أنها و إنها المواجعة المبابع المواجعة المبابع المواجعة المبابع المواجعة المبابعة المواجعة المبابعة المبابع

حجد ابي حبهه وحمداته (فالسبع صيد فيدحن تحب فديد (لا تضورا الصيد وأسم حرم) وإنما قلد إنه صيد لشود الشاعر

ئبت تربىء به فاصطبدا

ولقوب على عديه السلام

حيد اللوب أرسب وتعالب وإقا ركب بصيدى الأنمال

والخواب فديها بدلان الآية أن ما يجرم أكله ديني المبيد ، وذلك الأيعارف شعر عهوب واحا تنعر هي عليه السلام لدي وارد ، لأن عندنا التعلب خلال

﴿ مَسَالُهُ النَّاسِيَةِ ﴾ خوه جمع جرام، وفيه ثلاثة أهواف الأوب أبل فرم أن عجرموف بالحم - وقبل - وقدد خلتم الحرم ، وفيل - هي مرادان بالاية ، وهو ينتخل فيه للجرم بالعمرة فيه خلاف

﴿ بَسَالُهُ الدُّلَةُ ﴾ قربه (لا نصب) بديد بديع من الصل بندا ، وكنع منه تسبياً ، عليس بدد تعرض إلى الصيد مادام محرماً لا بالسلاح ولا بالخورج من الخلاف والعيور سواه كان تصيد صيد الحن أه صيد الحرم ، و ما الحلال علم أن ينصيد أن الحن ولبس له إن معسود في الحرم ، وإلا فما و بنيم حرم البنول الأمرين النبي من كان عرب ومن كان داحلاً أتى الحرم . كانت الآية دالة هن كل مدء الأحكام الم قال تمثل ﴿ وَمِي مُنْقَدُ مَنْكُمُ تَعْمَدُا ۗ الجزَّاءَ مِثْنِ مَا قَتِلَ مِن العَمِ ﴾ وقله مسائل

﴿ المسألة الأولى ﴾ في عاصب وحره والكنائي فيجراه بالشويل ، ومثل بارقع والمسى وديه حراه عائق للمشتول من الصيد فيثل مرفوع لأنه صعه القولة ﴿ فيجراء) فان ولا يسعى إصافه حراه إلى المشتول من الصيد فيثل مرفوع لأنه صعه القولة ﴿ فيجراء إلى المعيمة إلى عليه حراء المسبق لا حراء مثل المسبق كيور أن يكون صعة أشيكرة التي في جزاء > والحمي فجراء من البعم من ما فتان > وأما سائر افقراء فهيد قرؤه فيجراء سل عني إصافه احراء إلى التي وفاوا - إنه وران كان الواحد فليه حراء المسول لا حزاه مناه فيهم يثونون - أن «كره مثنك بريدون أن اكرمك ونظيرة قوله ﴿ فيهر كمثله شياه والتقديل البس هو كشيء و إدائل ﴿ وحن كان مِناً فأحيداء وحفظ به توراً يمتي به في التاس فيها من في مناه على ما فتان من البعم كفونك حاتم فيها أي حانيه من قضة أمر وهو أن يكون اقمي فيها م فائل ما فتان من البعم كفونك حاتم فيها أي حانيه من قضة

المبالد الثانية إلى قال سعيد بن جبر المحرم إذا فتل الصيد حطأ لا يترمه في عود عبد عبد وقات خيور العديات التربية المدين سباء على عبداً أو حفا حجد داور أب فوله تعلى (ومن قاله منكم منصد أن مذكور في معرض الترب وعند عدم فترم يبرم علم المروط قوحت أن لا الجب الحراء عند تقدال المبقدة عالى والدي يؤكد عدا أبه بعالى قال ل أحر الايه و ومن عدد أنه بعالى قال ل أحر الردامية ومن عند إلى منظم مديرة ومن عدد الموقدة ومن عند إلى المنظم المراد من المنت والدي يقوم من القبل الوحب الردامية ومن عند إلى ما نقدم فكره و وعدا المنتهي أن الذي تعدم فكره من القبل الوحب المحراء من المنت والمديد لا القبل أحجبه الجمهور أوية بعالى و صرح عملكم حبيد المراد دمياً وحداث كان في المنت والمستداد الله بكوية حصاحيل الراس وكيا في عبيان مان المستم عبد المناد على المستداد الله بكوية حصاكم حبيد المهدورة بعلية المنازم في المستم كيش إذا قدية المحرم ، وقول الصحابة في الظبي شاقاء وليس فيه فكر العمد.

أحات داود بأد بص الفران حير من خير الواحد ... وقولُ الصحابي والقياس

السائة الثالثة في ظاهر الآية يدل على به يجب "ل يكون جراء الصيد مثل المقتول ،
 إلا أعهم المتفعوا في الثل ، فقال الشافعي رحمد بن الحسد حسان منه مناه مثل وسه ما لا مثل له ، ها له مثل بعيض يظه من اللمم ، وما لا مثل له يصمن بالشيمة وقال أبو حيفة وأبو بوسائ المثل الواهب هو القيمة

وجعه الشافعي القرب ، راكس والإحاج والذين الما البراي البوله بعائل (وص قتله منكم منجداً عجم مقتل ما فقل من العمل و والناسدلان به من وجود أرابعه الأول الدعة من القراء كروًا الفجراء بالتنزيق ، ومعام العجراء من النام عائل ما فتل من في المناسدات المن النام عائل المن فتل المناسدات والبها الدول أخرال فرؤا إلى فحراء مثل ما فتل من النام مثل من النام مثل عند أن ما فتل عند أن ما فتل عند أن المناب من النام المناسدات المن المناسدات المناسدات المناسدات المناسدات والمناسدات المناسدات المناسدات المناسدات والمناسدات والمناسدات

قۇلە بىل - (ئە يئىرى بىلگەلىقىمە ھە1 ھەي

قُلُتُ . النَّصَ صَرِيحِ في أن ذلك بشيء الذي يُحكم به دوا عمَّل بجب. أن يكون علمها وأكم موبود - الواحد مر العيمة ، ثم إنه يكون ، فيار إن شاء شترى به هدياً بهدى إلى الكامنة وإن شاء ثمو يفعل ، فكالا دبك على خلاف النصل . وأما الخبر - هما روى خالم بن عنفاقه أنه منك رسوب الله ﷺ عنى البقبيع و أحميد هو؟ فعال بعب و اوفيه كبش إدة أخده المحرم وفعدا نص صريح أواما لاجباع النهبوات الشابعي رحمه انة فال الطاهارات الووادث عن فني وعمر وعثيان وعبد الوطن بن عوب و بن عسن و بن عسر أل بلدان عنلقة وأرفاق شتى - انهم حكموا في جراه الصيد مللن من النهم ، فحكموا في النعامة بيدية ، وفي خمار الوحش بيدوة با وفي التصنع مكمش ، وفي النعوان بصور ، وفي الطبي نشاة ، وفي الأباب لحفرة يا وفي رواية بعناق، وفي الفيت يسجيك، وفي البريوع للحبر، وهذا يدل علي ألهم نظره إي قرف الأسباء شبها بالصيد من اسعم لا بالقشمة وأو حكمتو بالديمية الاجتما باحتلاف لأسعار واقطى هو البعراك الكبير اللذكر والعرال هو الاشي والمرابوع هو العاره الكبيده بكول في الصنحر مان وخفره الأبشى من أولاه انجو إذا الصفيف عني مها والمذكر جمر والساق الأكثى من "ولاد اللعر إذا قويب قبل عام النوب، و ما انصاب فهو ان طعمبود من الصال جراء افتالك ولا شبك أن براثمه كلي كالب أتم كان الحراء أبير فكان الإيجاب أون الحجة امي حسمه عمه الله معالى الا براع أن الصيف غلتون إذا قم يكن أنه عثل فإنه يصمن بالبيمة لكاف مراد بنكل في قوله و عجز ، مثل ها بيل من النجم) هو دعيمه في هذه العبور ، ، موجب أد يكون في مناثر الصور كملك الأن اللفظ الوجد لا تجور همه إلا على المعنى الوجد والجواب أن حقيمة الماثلة امر مطوم والشارع الرحب رعاية المائمة أوجب رعايتها بأقصى الأحكان فإن مكنت رعايتها في المباورة وحب ذلك ويها لم لكن رعايتها إلا لأهمهم وحب الاكتمام ما تلصروره

و سالة اراجة إلى حاديه عربون قبل صيداً قال الشادى رجم الله الا يهب عليهم الأحراء واحداً ، وهو قول أحمد والمحتى ، وهال أمر حتيمه ومالك والشوايي حهيم وحود المالي ، ومثل الواحد واحد واحد واحد المحية الشاهمي رحمه الله أن الاية دلت على وحود المالي ، ومثل الواحد واحد واحد واحد واحد مهم قاتل هوجب الراجي الله عنه الله قال يمثل موانا الحجم الي حسمه وحمه الله الراكون أن جاعة الواحد مهم قاتل هوجب الراجيب على كل واحد مهم واحداً أن الا ينش صيداً فتعلم سوله واحداً واحداً منهم أن الا ينش صيداً فتعلم سوله واحداً واحداً واحد مهم جراء كامل أمويه واحداً واحداً واحداً واحداً المنافق المحداً واحداً المنافق المحداث المح

في اسأله الحاصة في قال الشامعي رحمه الله السامرة إذا دل هيره على صبيد و فقتله متقول عليه لم يصمى الدال الجراء ، وقال أمو صبيعة وحمه الله اليسمل حجمة الشاهمي أن وحوب قطر عمملى بالفتل في عدم الآيه والدلالة بهيت بقال موجب اب لا يجب الضهاب والأبه مدل التقت علا تحب بالدلالة ككماره الفتل والدية ، وكالدلالة هي مال المسم حجمه أبي حيمة رحمه الله المحمل عمر عمده المبالة مشاور عبد الرجمي بن عوف باحما على أن عليه احراء وهي ابي مبلس أنه أوجب المتراء على الدائل ، أحاب الشافعي وحمه الله ايأن مصل انفراف خير من أثر بعض الصبحاءة

وق السالة السادسة في قال الشاهعي رحمه الله "أن حرح ظبياً دغص من بسته المشر معيه عشرعيمة سنات، وقال داود لا يصدى سنه سوى اقتس ، وبال مربي هايه شاة حجمة داود أن الآية داله على ان شرط وجوب اطراء هو الشن ، فإذا لم يوجد الشن - وجب ان لا نجب لجراء البينة ، وحوايد "في بطن على الفتل ، وجوب مثل سقتون ، وعندن أن معدلا يجب. صد عدم العتل - مسقط موقه

و السأله السابعة إلى إد رسى من خل و بصيد في احمل ، همر في السهم طابقة من الممرم ، وقال الشاقعي وحمد الله عرم وعليه و الجراء و إقال أبو ضيعة ، لا يجدم حجمة الشامعي ، أد سبب اللمح حركت من جزاد ، بعضها ساح ومعصها عرم ، وهو الرور في الحرم ، وما المبتمع الحوم والحلال إلا بحسب الحراء الحلال ، لا سبح في بديح الدي الأصل عيم الحرمة وحجمة أبي حيمة وهي الله عنه أذ وقاله لمثل (لا يثنار الصيد واشم حرم) بن به عن الاصطباد حال كونه في الحرم ، ولما بم يوحد واحد من عدين الأمرين وجب في لا تحصن الخربية

في المسالة قلمات في اخلال إذا اصطاد صيداً وادخله حرم كرمه الأرسال وإن بسجه حرم ولرّمه الحراء وهذا دون أي حيمه رحمه الله ، وقال الشافعي وحمه الله بحس ، دليس عليه صياب حمة الشافعي قوله تمال (حلب لكم بيسه الأنجام إلا ما بثلي عليكم عبر عني المصيد وأشم حرم) وحمه أبي حيمه دوله معالى (لا تقبلوا الصيد وأشم حرم) مي علي على على المصيد حال كونه عرفاً ، وهذا يشاوات الصيد الذي اصطاده في إحل ، والدي اصطاده في عرم عرم ،

﴿ اسْأَلَةُ النَّاسِفَةُ ﴾ إذ فتل المُعرم سيداً و دى حز ١٠٠ ثم قتل سيداً احر تزمه جزاء حر . وقال دارد الا نجيب حجم الهمهو. أن قوله ثمال و من قدم سكم سعيد عجراه ما فتل من البعم) ظاهره يقتفي أن عنه وجزيب الغراء هو المثن ، فوجب ان يتكور الحك عبد تكرر الملة.

فيل إلا قال الرحل لسائه ، من دخل ملكن الدار فهي طالق الدحست و حدم مرتبي
 مع يدم إلا طلاق ولحر

قط معرف أن اعتل منه لوحوت الحرام، فيلزم لكور الحكم عند نكور العلم أن ههما - دعوان الدار شوشا يوقوع الطلاق، فلم يلم نكور الحكم عند بكور الشوط منجمة فايد - قوله نشاق في ومن عاد صناب عدمه مرجعل حراء معالم الالتمام لا لكفاره

﴿ الْمُسَالَةُ الْعَاشِرَةِ ﴾ قال الشامعي وجه الله _ إذا أصاب عبداً الفور أو مكسر البدا و الرجل عداد عظه ، والصحيح "حب إلى ، وعلى هذا الكبر أول من الصغير ، ويعدى عدكو عدر الإدراج؛ به . بالدكوا، والانتي بالأبنى، والاولى أن لا يعين لأنا بعن القراف إيجاب للشء وفلائش تراء كانت افضل من «دكرمن حيث أب بلدا افكاد فرأ فصل من الأسى لأن أقمه أطيب وصورته أحسن ثم قال بدى ﴿ عَكْمَ بند دوا عداد منكم﴾ وقيه مسائل

﴿ السائة الأوثى ﴾ قال ابن عباس بريد يحكم في جزاء الصب وحلاك صاحات دو عدل دلكم أي من هل ملتكم ودينكم فليهاف طلان هيندران إلى أشبه الاستادية من السعم فيحكي بدد ، والحمج به من بصرقول أبي حيفه برخمه الله في إنجاب اللهمة ، فقال الناموية هو المجتاج إن النامر والاحتهاد ، و ما الخيمة والصورة ، فظاهره عند هدد لا حتاج فيه إلى الاحتهاد .

وجواله أن وجود الشابه بين العب و بين الصيد شداته وكثيرة ، قلا بد من الاحتهاد في
عبر الأمرى من الاصحاب والذي يذكر عبي صحاب ما ذكر ما ، الله عال مجموع بن
مهران اجاء أخرابي لو أبي لكن عبي الله عبه ، فقال التي صبت من بصيد كذا وكذا ،
صائل أبو يكر رقع الله عنه أبي ابن كب ، بقال الأغرابي البتاك أسألك ، وألت قبال
عبراك ، فقال بو بخر رضي الله عنه وما لكرب بن ذلك، قدا الله تحق و ككه به دو علي
مكم افتار وشامي عن فردا لتفقاعي في الولاك به ، وعن فيضه بن جابر الاحتيام
كان غرباً مرب طلباً ما أنه و سأل عمر بن الخطاب رمي فقاعه ، وكان ليحمه عبد أفرض
ما عرف على الخطاب المن المن الإحتيام الأله المن الأله المن الأله بين منافق
إدعاب المدافئة الذال ليصف الموجود إلى صاحبي وقلت له أن أمر الأومان لم يقر ما يقوب
حتى بدأل غيرات الله المنافئ عمر إعلاني بالله قاء وقال النظر في الحرم وصاحب المنافئ المنافئ الحرم وصاحب المنافئ المنافئة المنافقة المنافئة المنافئ

إذا المبائلة الفائية إلى هال القيامي رحم دك الذي له مثل صرب والمكسسة فيه المسجدية بحكم الا يقدل عبد إلى عبرت الانهم شاهدوا الدريل و وحصروا التأويل و رما به يحكم فيه الصحابة يرجع فيه إلى المبهاد عدلول و يطفران إلى الاجبلس الثلاثة من الأنجام فكل من كان فرب شبها به يوجياته وقال مالك المجيسة المحكية فيا حكمت به الصحابة و وقيا بد ألمكم به و وحجمة التنافعي رحمة الدال الآية دلت عن أنه يجب أن يتكم به فو عدل و قتل مككم به أنه يجب أن يتكم به فو عدل و قتل مككم به أنه يجب أن يتكم به فو عدل و قتل مككم به أنه يتب أن يتكم به فو عدل و قتل مكتم به فو عدل و قتل منافعة و التأويل من الصحابة و يقد دخل ثبت الآية و ثم دالاً أولى منذ ذكرنا أجب ساهدة و النبين و حضرو التأويل.

﴿ اسْأَلَّةُ الشَّالِيْهِ ﴾ قال الشَّاهِ فِي رحمه الله ت بجور أدريكو قد المائل أحد العدلين إذا كان أحطأ هم ، قال تعمد لا بجور ، لأنه بمسرسه ، وقال عالله الإ بجور كما في تقويم المتمات حجة الشاهعي رحم فقد أنه معالي أوجب أن بجكم به دوا عدل ، وأيضاً روى أن بمصر المسحله كان عاللاً ، قاد حكم به هو رغيره فقد حكم به دوا عدل ، وأيضاً روى أن بمصر المسحله 'وطأ قرمه ظيماً ، هماًل همر عمد ، فقال عمر الحكم ، فقال الذي عدل يا دير المؤسس فاحكم ، فقال عمر رسمي الله عمد إثنا مربث أن تحكم الوما أمرتك أن تركيبي ، فعال المحكم ، فقال عمر رسمي الله عمد إثنا العمل حالي ، وعلى هذا التعمير قال صحاب المجور أدريكونا فاتلون ،

أسأله الرابعة ﴾ لو حكم عدلان بمثل ، وحكم هدلان الحبران بمثل الحبر ... فيه
 وجهان المحديد " يسجر ، والثاني ... يأحد بالأحلظ .

و المسألة المناسة في قال بمهى مثيني القياس حقت الأبه على ان المدس بالقالس والاجتهاد جائز لابه تعالى بوص تعيين المثال إلى اجتهاد الناس وظنوجم وهذا صحبت لابه لا شك ان الشارع تعيدنا بالعمل بالقبل في صور كثيرة . هيها الاجتهاد في المبنة ، ومنها العمل بتقبل عليها المسيد القبل . كن إن هذه الماية ، ومنها عمل بتحكم الحكم في تعيين مثل الصيد القبل . كن إن هذه الابة ، ومنها عمل بعمل يتحكم الحكم في تعيين مثل الصيد القبل . كن إن هذه الابة ، ومنها عمل معالي بالفترى ، ومنها المعلى بالقبل إلى معالم المعلى بالقبل إلى معالم المعلى بالقبل في معالم الماية في معالى المعلى بالقبل في مدينة المقبل ، وإن سامتم المعايرة لم يكزع ، من كون انظن حجة في ذلك المعبور المنكرية بالقبل بالمثل بالمثل أو قبل هذه المسالة على تعدد المسائل وذلك يفتفي إنافت المهام بالقباس بالمثل بالمؤلف من المبنى والعبد واحده والما المحكم الملكم المثلاث على المدر والتصيم عن أحكم بالقباس فيه شرع عام في حرب عبر عام المكلفين بالن على جوه المدر والتصيم عن أحكم بالقباس فيه شرع عام في من المكلفين بالن على جوه المدر والتصيم عن أحكم بالقباس فيه متعلى واله أنصيص على الأحكم الكليه والشرائع العامة البائد إلى احرب عليه المرابع والقرائم المائمة البائد إلى احرب عليه المورد والترائم المائمة البائد إلى احرب عليه المعر عبر منطور والترائم المائمة البائد إلى احرب متعلى والترائم المائمة البائد إلى احرب عليه المرابع والترائم المائمة البائد المائم والمرابع والترائم المائمة البائد إلى احرب المربع والترائم المائمة الم

ثم قالدتمان ﴿ هَمِياً يَكُمُ الكَمِيةَ ﴾ وقيه مسائل

﴿ السَّقَةَ الأَوْلِ ﴾ في الآيه وجهال الآران الدائمين يُلكيان بدهديأيستال في الكعبة صحر هناك ، وهذا يوكند قول من أوجب التل من طريق الخلفة لأنه معان ، دم يقل يجكيان مه شيئةً بشتري به هدى وإما قال يمكيان به هدياً وهد، صريح في نهيا بحكيات بالهدي لا غير الثاني أن يكون هدياً وهذ سعيد عن صاهر النبيق أن يكون هدياً وهذ سعيد عن صاهر السفط والحي هو الأولى وهوه هذياً بصبب على الحالي من الكنية في قوله به والمداد يحكم يدلك المثل ساء أو يقره أو يدلة فالصحير في توبه به عائد إلى المثل و هذي حال منه ، وعد التفطي الدين الاعبارين عمن الذي يرتاب في أن يواجب عم المثل من طريق اخلف والله أعلم

وَ الْمَسَالِهِ الْمَالَيْقِ لِهِ قُولُهِ وَ بِالْمِ الْكُمَةِ عَ صَمَّاً لَقُولُهُ مِ هَدِياً ﴾ لأن إصافه عير حقيقية ، نقديره بالغال لكنية لكن الشوير في حسف استحقاق وعقبه علوص تعقيقاً

و المسالة الفائد في سميب الكنب كنية الارتفاعية وارتبعها ، والدرب تسمي كن البند مربع كنية والكنية إن أو رد بها كن الشرم إذا الديع والسعو لا يممان في الكنب ولا عنداد ملاوة عا وطير هذه الآية قوله (ثم عملها إلى ديب العتين)

و المسألة الرابعة في معنى يقرعه الكفية ، الله يدبح بالحرم فان دفع مثل الصياء الفتون إن الفقر عاجد ثم عبر من يجب عليه دبحه إن احرم ، واقا دبعه في اخرم ، قال الشاقعي راحمه الله - يجب عليه أن يتصدق ما في احرم أيضا - وقال أبو حليقه راحمه الله - ما أن يتصداق ما حيث شاه ، وصلم الشرقمي أن له من يصوم حيث شاه ، لأن لا منعمه فيه مساكل الحرم

حجة الشافعي ٢٠ أن يمن النسخ إيلام ، قلا تجول لا يكون فرسة ، بل تقريبه هي المسال اللحم إلى المقراء ، تقينه (هديا بالغ الكمنة , يرجب إيضال بنك الفدية إن آهن الخرم والكمية

وحيمه في خرعة رحما لله أنها لما وصلت إن الكفية فقد صارت فدياً بالح الكفيه و فاجت أن تجرح عن العهدة

ثم فال تعلى ﴿ أَمْ كَامْرُهُ طَعَامُ مُسَاكِينَ أَوْ هَادِلَ ذَلِكَ صِيامًا ﴾ وقاء مسائل

﴿ السائة الأولى ﴾ قرأ مائع رابن عامر وكمارة طدم عنى إضافة الكمارة بي الطعام ، والمائون أوكفارة بالرفع والشرين طعام بالرقع من غير الشوين ، أما وجه العرائم الأولى - فهي ذاته تعدن الما عبر الكلف بين ثلاثة حياء - الهدي ، والسيام ، والطعام ، حسب الاصافه ، فكانه مين (كماره طعام) لا كمارة هدي ، ولا كمارة صيام ، فاستعامت الاصافة نكون الكماره من هذه اللائب ، والم وجه ترانه من قر (الوكمارة) بالشوين ، فهو " به خطف على فوله فجر ، وطعام مساكرن خطف بيان ، لأن الطعام هو الكفارة ولم تضعب الكمارة إلى الطعام ، لأن الكفارة بسبت للطعام ، وإنما الكفارة قائل الصيد

﴿ السَّالَةُ الثَّالِيَّةِ ﴾ والدائمي ومالك وأبو حيمة يجهم تُنَا كلمة أو في هذه الاية للتخير، وقال أحمد ورفوانها الترثيب .

حمد الأوبين ان كلمه و أوع في أحسل النعمة للتحيير ، والقنول بأمها للتنزيب توث للظاهر

حمد الباقيل " أن كلمة و أوع قد تحي، لا لعن للتحير ، كيا أن قوله تعالى و أن يتنفوا أو يسالوا أو تنطح أيديهم وأوجلهم من حلاها) فان الراد من تحصيص كان واحد من عدم الأحكام بحالة مدينة ، فلب أن هذا اللفظ تجتمل الترنيب ، فنعول الوالدليل على أن الراد هو الترنيب ، لأن الوجب هها شرع على سبيل التقديظ بدبيل قوله (ليدوق وبال أمره ومن علا بنقم القامة) والدجير بنان التعليظ

واخوات أن إحراج الثل ليس أثرى عقوية من إحراج نظمام ، فالتحيير لا يصلح في القدر خاصل من العقوية في إنجاب الثال

• و المسألة التائنة إلى ادا تعلى صبداً له مثل غال الشامعي رحد الله مو شير إلى تلائة المسألة التائنة إلى ادا تعلى صبداً له مثل غال الشامعي رحد الله معاما ويتصدق به ما المسألة الحرج الثال ، وان شاء توم المثل به ما ديو كبر عبه إلى شيئين ما بين أن يقوم الصيد بالدراهم ويتصدق به ما وابل أن يصوم ما فكود الصيد الذي به مثل إلى يشتري علي ما فكود الصيد به مثل إلى يشتري الشاملة بالما مثل بالمام ويتصدق به ما المتاز المام ويتصدق به مام المتاز المام بالمام المام بالمام بالم

﴿ فَمَالُهُ الرَّامِنَةُ ﴾ احتاقها في موضع التعريم ، فغال اكثر العقهاء . [نما يقوم في المكان الذي فعل الصيد فيه - وقال الشعبي - يقوم تمكة بشمن مكة لامه يكفر بها

السألة الخامسة في قال العراء العديدها عبدل التيء من عبر حسم ، والعدل التيل ،
 المول عبدي عبدل غلامت أو شاتك إذا كان عبدك غلام بعدل غلام أو شاة شدل شأة ، أما إذا

اردت بينته من غير حببه بهينت المرن نفات عمل ... وقال الوافيش ... المدن على با والمدن طعيمه با والعدد اسم حن معدول تحمل اسم منتوى بقال والعدن تقويشك الشيء بالشيء من عرر حسم ، وقال الرجاح والى الأعرابي ... المدل والعدن سواء وقولت حياسا تصلب على طميع با كيا تقوله عندي رطلان عبيلاً واول، بيث قنا با والأصن فيه إدخال حرضا من فيه با

﴿ السألة الساوية ﴿ وَمِدَمَ عَلَمُ اللّهِ وَمِنْ اللّهُ عَنْهُ الله عَمْرِةِ لَكُلّ مِدْ يَرْمَا وَهُو قُول عَمَاهُ وَمِدْحَتُ أَبِي حَيْمَة رَحَهُ اللّهُ يَصِومُ لَحَلْ عَنْسَاصَاعَ يَوْما ، والأصال في هَلْمَ سَاتُهُ (عِيَا أَنْ فَمَا عَنِي أَنَّ فَصَوْمَ مَثَالًا طَعُمْ يَوْمٍ ، إلا أَنْ طَعَامِ اللّهِ عَنْدُ النَّامِي مَلْفُر بَاللّه ، وعند أي حيفة رحمه الله معلم بضاعتهم عن ما ذكرتاه في كمارة اليهن.

فر المسألة السابعة كو رهم همهور العمهاء ان اخبار في يعيين أحد هذا الثلاثه إلى ملتل الشيد - وقال عصد بن الحسن وهمه الته بن التكمين - حجة اختمهار الله بعال أوجب على أقال المسيد أحد هذه الثلاله على التحيير - عوجب أن يكون قلتل المبيد شمر) بين أبها شاء . وجحة تحد رحمه الله أنه تحدل حمل خيل بؤل بن حكمه قدال (اعتكم به قو عدل سكم هميا) أي كان وكان

وحوام أن تأوين الآيه (مجراه مثل ما قتل من اسمم أن كفارة طماه مساكس أو عدل ديث صيماً) وبعا الدي جكم به دوا عدل مهر بعيس للني ، إما في الهيمة أو في الطلعة

ثم قال تعالى ﴿ لَيُدُرِقِ وَبِنْ أَمِرِهِ ﴾ وهيه جسالتان

إذا السألة الأولى إذا الوباب إن اللغة - صارة هي فيه في الثقل و للكروة - يقال ٢ مرهى ويبل الذا كان فيه وحامة ، وماه ويبل إذا لم يستمر عاد الطمع الوبان الذي يثمل هي للمده فلا يسهم - قال تعلى و فاخلناه خلاةً ويبلا إلى ثقيلا

﴿ السَّلَةُ التَّابِهِ ﴾ إن سمى الله تعلق ذلك وبالا لأمه حيره بين ثلاثه السياء - الثنان منها توجب مقيض المال ، وهو تقين على الطبع ، وهيا الجراء مائل والاطمام ، وكالت - برجب إيلام المدر وهو الصوم ، وذلك أيضا تقبل على الطبع ، والمعى - أبه بعالى أوجب عن فائل الصيد احد هذه الاشياء التي كل وحد منها تقين عن الطبع حتى حدر هي فتل الصيد في احرم وفي حال الاحرام

لَّهُ قَالُ الدَّاقُ ﴿ عَمَا فَاتَّهُ هَمَّا مَنْفُ وَمِنْ هَادْ فِينْتُمْ اللهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عُرِيرَ فَهَ النَّمَامِ ﴾

أَحَلَ لَمُكُرِّ صَيْدُ الْنَحْرِ وَطَعَامُهُ مَنَـ عَالَمُكُرُ ۚ وَالسَّيَارَةِ ۚ وَخُرِمَ عَلَيْكُ صَيْدُ الْهَرِ مُ دُعَمَٰمُ خُرِمًا وَانْفُواْ اللَّهَ اللَّذِينَ إِلَيْهِ تُحَشَّرُونَ ۞

وفيه مسألدن

﴿ انسأله الأولى ﴿ إِنَّانِهِ وَجِهَانَ ﴿ الأَولَى ﴿ عَفَّ اللَّهُ عَنْهِ مَضِي فِي احْتَفَيْهُ وَعَيْ سَبَعْبَ ليل الشجريم في لأسلام

﴿ السالة القالية ﴿ هَا رَسِيرِيهِ فَي قُولُه وَ يَمْنِ عَلَمْ فَيَنْظُمْ اللهُ مَا ﴾ وفي قراء و ومن كامر فأضعه قابلا ﴾ وفي قوله و همل يؤمن ترجه فلا يجاهب إن في قطعا لأجاب إصهار مندارا والتعلير ومن عند فهو ينظم الله منه و ومن كامر قال أسعاله وامن بؤمن برجه فهو لا يُعافف و ما إلحملة حلا بدعان ضيا استاد العمم هلك العمل حبرا عنه و والديهل عليه الله المعمل بعيار المسام حواد به الله حاجة إلى إدحال حرف الجراء عليه ويرشط بالشرط فلا تصير الله، لمو واقد أعلم المنظ الحجم إلى محال حرف الها، عليه ويرشط بالشرط فلا تصير الله، لمو واقد أعلم

عوله مالي ﴿ أحل لكم صبد المنحر وطعامه متاعا لكم وللسيعة ﴾ وهيه مسئل

اسالة الأول إدارة بالعبيد المصيد ، وحملة ما يصاد من النجر ثلاثه أجساس ،
 الجينان وجيع أبو عها حلال الراعدة و وجيع ، واعها حرام ، واختلفوا فيا سوى هدين العالم ، وحسلوا في العالم و حديدة رحمه الله أنه حرام الوقال إن إلى إلى الإكثر وقال به حلال ، وتحسكوا فيه بعموم هذه لأيه ، والراد بالنجر هيم الباه والأجار

﴿ السَّلَةُ النَّائِيَةُ ﴾ انه بعان علقت طعام البحير على صيفه و بصطفيقيضي طعبايرة ودكرو الله وعوفه الأول - وهو الاحسر مادكره أنه بكر الصديق رصي انه صه - أن الصيد ما صيد باخيلة خال حياته و علمه ما ياجدات عطه النحر او نصب عنه للله مي دير مماحه في العدم هذا هو الاصلح تماكيل في هذا الموضع

فق والوحه التامي بها أن صيد البحر هم الطرى ، واما صحام البحر هها الماي جمعل مناما المحر هها الماي جمعل عناما ، لأنه لم صدر منابة المعط المعرف عليه و وهو قول سعيد من حير رسعية اللي سعيدا ومقابل والمحمي وهر صحيف الارائدي فيلا عبداً بالله كان طريا وصله الي الوال الأمر فلره الشكر والرائد الله الاصطباء العندات لأحل الشكرة والمحمد المهاب المحمدة العندات المحمدة من المحمدة المحمدة من المحمدة ا

و مساله التخته في بال التناسي وحمه الله السمكة العداية في النحر العدد ، وقال الو حيية وحمه الله تعرفة الحيدة الشاقعي القرال القبراء أنه القرال فهوالله المكن اكله ليكوب طهرها فوسب أن يمل تقوله تعال (أحل لكم صيد النحر أوهدامه) وأما الخسر مقولته أطيع التبلام في النجراء هو الطهرار مثارة اشل منته ا

﴿ السُّكَةُ الرَّافِهِ ﴾ قوله: وتلبيارة بعني أحيل لكم صبد الباف بالمقيم والساهر ، فالطري بمديم ، والتألح فيبسائر

و السالد الفاسم في في المصاب قوقه مناعد لكم ، وجهنات الأول عالم الرجاح المصل لكوية معيد من في المحاج المصل لكوية معيد لكوية معيد المحاج على المحاج على المحاج على المحاج على المحاج على المحاج المحاج على المحاج ال

لم قال بعالي ﴿ وحرم عبيكم صيد البر ما باشم حوما ﴾

ارويه مسائق

و النسكة آلاول ﴾ ته بعالى دى عربية الصيد على محرم ن ثلاثه مواصيع من ها م السورة من دويه (عبر على الصيد ال نتم حرم) الى دوله (ارا دا حملتم داهنظادوا) دمل أماله (الا المملوا المديد والند حرم) فلى دوله (اوحرم عليكم هنيد النزام دهما حرم)

جَمَلَ اللَّهُ ٱلسَّكُمَيَّةُ الْبَيْتَ الْحَرَامُ فِينَمَّا لِلنَّاسِ وَالنَّهُرَ الْخَبَرَامُ وَالْمَدْتَى وَالْفَلَكِيدَ

﴿ لَلْسَالِتَالِنَاتُهُ ﴾ الله السنمون على أن العرم بحرم عنيه العبيد ، واحتلفوا ل العبيد. الذي يصيده الحلال هن يجل للمحرم فيه أردمة أقوال " الأون " وهو تمول على واس عباس وابن عمر وسعيد بن حبر وطاوس . وذكره الثوري واسحن أنه يحرم عليه بكل حال ، وعولوا فيه عن أوله (وجرم خليكم صيد البر ما دمتم حرما) وذلك لأن صيد البر يدخل فيه ما اصطلاه المحرم وما اصطاده الحلال ، وكل غلك صهد البر ، وروى أبو دارد في سننه عن حيد الطويق عن اسحق بن عبد الله في مخرث هن أبيه قال ... كان الحرث حقيقة فتيان على الطبائعة فصم لعثيان طعاما وصم هيه الحجل واليعاقيب ولحوم الموحش فبعث الى على بر أس طالب هليه السلام فجاه، الرسول مجاه بقالوا له كل بقال على - أطعمونا بويًا خلالا باتا حرم ، ثم قال على عليه السلام أشداطه من كان مهايس أشجع أتعلمون أن رسول الله أحدى إليه رجل حمار وحش وهو محرم قابي أن يأكنه فقالو معم

﴿ وَالقَوْلُ الثَّانِي ﴾ أن شم الصيدماح للمحرم بشرط أن لا يصطانه المحرم ولا بصحاد له يا وهو قوق الشاقسي وهذا الله يا واخبية فيه ما روى ابو داود في سنة عن جاير السال " سمعت وسول الذي يقول و صيد البر لكم حلال ها لم تصيدوه أو يصاد لكم ه

﴿ وَالْعُولُ النَّالِبِ ﴾ أنه إذا صيد للمصرم بعير اهانته واشارته حل له وهو قون أبي حبقة رحمه الله ، روى عن أبي قتادًا أنه اصطاد حار وحش وهو حلال في أصحاب غرمين له صألوا الرسول:金本 مثال حل أشربه عل أهنتم فقالو الا اطال ؛ عل نمي من خمه شيء أوجب الأباحة عبد عدم الاشارة والاعانة مي غير تعصيل

واعتم أن هدين القونون مقرعان على خصيص عمرم الترأن بخبر مراحت والتاتي في خنية النبطس

لم قال تعلى ﴿ واتفوا الله الله عِ الله تحشرون ﴾ والمقصود منه التهديد ليكور المرء مواظباً على انطاعة غيرز عن العصية .

قوله بعالى ﴿ حَمَلُ اللَّهُ الْكَتَبِيَّةُ البِّيتَ الْحَرَامُ قَيَامَنَا لَلَّتِ وَالشَّهِرِ الْحَرَامُ وَالسَّدَى والقلائد 🋊 ذَٰلِكَ بِتَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهُ يَصْمُ مَّاقٍ ٱلسَّمَوُبُومَا فِي ٱلْأَرْضِي وَأَنَّ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَيَّء عَلِيمً



اعدم أن تصال هذه الآية بما قبله ، هو أن الله تعالى حرم في الآيه المقدمة الاصطباد على معجود ، فين أن طوم بيب لأمر الوحش والطبر ، فكذبك هو سبب لأمن النامن عبر الأعاب والمحافات ، وسبب محسود الخبرات والسعادات في المدنيا والأحرم ، وهم مبالن .

﴿ بَسَالُهُ الأَوْلِي فِهِ مَرَا ابْنِ عَامَرٍ بَجِ يَعَمِ أَقْفَ ، ومَعَنَهُ لَلْبَالِمَةُ فَى كُونَهُ مَاتُهَا بَاصِلَاحَ مَهِيَاتِ النَّاسِ كَفُونَهُ مَعَنِي (دَيَنَا قُبِلًا ﴾ والبَّاقُونِ بالألف، وقد استقصيبا ذَلك في سورة ادساء

﴿ دَسَالُمَ تَعْلَيْهُ ﴾ حمل فيه قولان - الأول - أنه بين وحكم ، الثاني - أنه صير ، فالأرب بالأمر وانتمريف ، والثاني بحلق لمدراهي في بعوب بنامي لتعظيمه والتقرب البه

سأله التلقه إدارته مستب الكفية كعيه لارتفاعها ، يقال لمجارية إدا الأدبيه وحرح كانت وكفات ، وكفت الانسان يسمى كعيائتهم من الساق ، فالكفية لا ارتفع ذكره في السيال الشهر أمرها في العالم مميت بهذا الأسم ، وإمالك تقيم بقولون قن عظم امره فلاد، علا كفيه

﴿ السَّالَةِ الرَّايِعِةِ ﴾ فرله قياما للناس أصبه قوام الآنه من قام يقوم ، وهر ما يستجيم به الأمر ويصلح ، فم ذكر واهم، في كوب الكمية سبنا لغوام مصالح الناس وجوه: ١ الأولاد ...

اهل مكة كانوا ممناجري في حصور على الأداى فندهم بيشتروا منهم ما مُناخون الله طول السنة ، عال مكة بلده صيفة لا صرع فيها ولا ورع ، وقالها يوجد فيها ما بُتاجوب اليه ، قاله تعالى جعن الكعبة معظمة في القلوب حتى صار أهل الدنيار الهبيري وبارتها ، فيسافروا الله مر كل قام عميل لأحل التبعرة ويأنون بحصع الطالب والشهيات ، فصد ذلك مب لاسباع الدم على حل مكة الثاني أن العرب كانوا يتعاثلون ويغيرون إلا في الحرم ، فكالد أهل المام من على المراجل المسهم وعلى أمواهم حتى قولهي الوحل فاتل أميا أو المام المحرم لم يتعرض له ولوحى الرجل اعظم احبايات تم التبها إلى الحرم لم يتعرض له وهذا قال تعالى الحرام الهالية والوحى الكرية وهذا قال تعالى العرام الهالية وهذا قال تعالى الواد ما

يرو أما معلم حرم أمنا ويتحطف الناس من حوض) الثلث أن أهن مكه صاروا سبب الكفية أهن الله وخاصته وسادة الحلق الريوع القيامة وكل حد يتقرسائيهم ويعطمهم والرابع أنه تعلل حمل الكفية قواما فلمامي في هيتهم يسبب ما حمل ديه من امتاست العقليمة والعناعات الشريفة ، وجمل تلك الماسك مبيد لحظ تجليات ، ووقع المرحات وكبرة الكرامات

واعلم أنه لا يعد حلى الآبه على جميع هذه الوجود ، وذلك إلى موام المعيشة إما مكثره المثانع وهو الوجه الأول الدي ذكرماه ، وإما بدقع الضاير وهو الوجه الذاتي ، وإما محصوب الحاد والرياسة وهو الوجه الثائث ، وإما بحصول الدين وهو الوجه الرامع ، عليا كانت الكامة مسا الحصول هذه الاقسام الأرمع ، وثبت أن قوام للعيشة بهي إلا جدم الأربعة ثست ال الكامية سبب لقوام الباس

وق السألة الخاصة ﴾ الراد طرله ﴿ وَمِنْ لَلنَّاسِ ﴾ أي لبعض الناس وهم العرب ، وإنما حسن هذا المعمر لأن أهن كل بلد إذا طالرا الناس بعلوا كذا وصعمرا كدا غامم لا يريدون الا أعلى بلدتهم عنها السبب حوطبوا مبدا الخطاب على وهن هادتهم .

﴿ فسأله السادسة ﴾ العلم ن الآية والة عن أنه تعالى يعمل أوبعة أشياء سبب لقيام المناس وقوامهم الأول المكمية وقد به معنى كونها سبيا نعيام الناس ، وأما الثاني عهو الشهر الخرام معنى كونه سبيا لفيام النسس هو أن العرب كان بقشل معصيسم بعضا في ساشر الأشهر ، ويقر مصمهم على بعص قاد وحق الشهر الخرام زال الخوف وقدر واعنى الاسطار والتحارات وصاروا سبر على القسهم وأمواهم وكانوا بحسارات في الشهر الخرام من الأقوات ما كان يكتبهم طول السنة ، طولا حرمة الشهر الخرام هذكو وتفاتو من الحراج والشدة تكان الشهر الحرام مساهوم مستنهم في الدب أيضا عهو سبب الاقتمام اللواب العظيم بسبب القدام مساهوم مستنهم في الدب أيضا عهو سبب الاقتمام اللواب العظيم بسبب المقدام المعلم المناسبة المناسم المعلم المناسبة المنا

واعلم أنه معان أراد بالشهر الحرام الأشهر الحرم الأوبعة الا أنه عير ضها بلقظ الواحد لأنه دهب به حدهب الحسر .. وأما الثالث - فهو الحدي وهو اعا كان سب لقبام الناس ، لان الحدى ما يهدى الى البيت ويدبع هناك ويقرق الحمه على القفر - فيكون ذلك سبك الممهدي وتواما لحيثه المفراء - واما الرامع - فهو القلائف ، والوحه في كون، قياما ملتاس أن من قصد البيث في الشهر الحرام لم يتمرض له أحد، ومن قصده في غير الشهر الحرام ومده هدي ، وقد قدد وقف نصبه من لحاد شجرة الحرم لم يتمرض له احد ، حتى أن الواحد من المعرب يلقى الهاي مقلد ، وهوب من الحوع فلا يتعرض له البه ، ولم يتعرض لها صاحبها أيضا ، وكان عدت الدكان لأن الدائمان أويم في يتوجيم تعظيم أنبيب حرام ، فكل من قصده أو لقرد الله هيم قد من جميع الافات واستعانات ، فيها ذكر الله تعدن أنه جمع الكحم النبت خرام بياما يلياس ذكر العدد هذه ولالالله ، وهي السهر الحرام والعدن والقلائد ، لابه هذه الثلاثية التح حيوت السالدوام الحيثة الاشتباب إلى البيت الحرام ، وكان ذلك ديلا على عظمه هذا البيت وعاية شافه

الله قال بعان الوادلك بالطمل أنه القايملي ما في البنموات وما في الأرض وقال الكايكال التي واعليم ﴾

وللسي أأنه بملاينا علم في الأورال مغتمين طباع العرب الخرص السليدعين لقتل والمؤرد وعلم المدوردات لهم هده احاله لمحرور عن تحصين ما يختاجون الردامي مناضع المعيشة ، ولادي دنت إن مثلتهم والقطاعهم مالكليد ، دبر في دمك ندميرًا فخيطا ، وهو أمه اللهي لِ علومهم اعتماد فوياة تعميم البيث احراء وبعطيم مناسكه . همنار نلك سند للحمول الأص في المقد الحرام، ول الشهر الحرام، قلبه حصل الأسي لي هذا فلكان وفي هذا الزمان، قدرو عي تحميل م مجتاحير اليه لي هذا الزمان، وفي هذا الكابوا الماستانية مصالح معاشهم ، ومن المعلم الرمس هند المتدبير لا يمكن إلا إذا كتاب معلم في الأول عالمًا بنجميع ألعمومات من الكنياب والعرثيات حتى يعسم ال الشرغائب على طباعهم . وال فلك عظي جم أن العدم والمطاخ النمس وارمه لا يمكن دفع ذلك إلا مهدا فلطريق العطيف وعبو المفاء معطم الكعنة في قبر سها حتى يعبدر دلك سب خصول الأمان ني بعص الأمكنه ، اربي يعنس الأرمناء ، فعينثان تستقيم عصامح مدشهم في دمك المكان .. وفي ذلك الرمان .. وهذا عو مصم النفض السني تمسك به بليكتمون على كومه تعان عاب ، فانهم بقوليون أن أعمانيه خكمية مخلف مطابقية للمصالح ، ركن من كان كذلك كان عامًا . ومن فلعموم ان القاه تعطيم الكفت في فسوب العرب لآجل فالصير دنث سياحصون الأمراقي بعض كأمكلك وفي بعض أأوجه والبعج دلت بسب التدر هم على تحصيل مصابح العيشة , همل في عاية الانتذال والأحكام ، فيكون ذلت دليلا هنظر أو برهاتًا بأهوأت على أن أصمح العالم سيحاته وبمال هالم نجمت المعمومات ، فلا حرم فال ذلك . لتصميوان (بي ذلك التدبير العظم، لأحق الدنتمكم و حيم ، معظموا أنه لذبعر لطيف ويمال عكم منش، فعلمو ﴿ أَنْ لِلْهُ بِمِنْمِ مَا يُوَالْسَمُواتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ﴾ ثم أنا عراقم ذلك عرضم اللي عليم سنحاء وعالى صفه تديمه أزاليه واحيه الوجود .. ومنا كان كدمك . التيام الديكون عصوصاً بالتعلى دوان البعض والوجب كوبه بتعلقا يجبيع الطاومات وارادا كان كذلك ، كان هُ سيخانه عاماً تجميع المعلوميات ، فيناذلك قال و وأن الله تكل شيء

الْمُلُوّا أَنْ أَفَّا شَدِيدُ أَلْمِفْ وَأَنَّ اللّهُ عَلُورٌ رَّحِمُ ﴿ مَا عَلَى الرَّسُورِ إِلَّا اللّهُ عَلُورٌ رَّحِمُ ﴿ مَا عَلَى الرَّسُورِ إِلَّا اللّهُ عَلَمْ اللّهُ عَلَى الْمُعِبِثُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلْ

هيم) فع حسن حدة النوليب في هذا التعذير واحبيد هذالهاي مهديا هد وماك المهدلدي لولا ال عدال الله

قويه تعلى في عمدوا أن اهد شديد التعالى وأن الله عمون رحيم في لما ذكر الله تعالى الرح ع رحمه بمبايد ، بكر بعده أنه سديد قعدات ، فأن الأيمال لا يتم إلا بالرجاه و خواد كيا دان حليه الصلاه والسلام ، مو وران حوصللوس ورجاق لاعتدلا ، ت ذكر عليه ما سنا على لاحم وهو كونه عموراً رحياً وبلك بدل على أن جانب برحم عينه ، أنه تعلى ذكر فيا قبل الواع رحمه وكرمه ، ثم ذكر أنه شديد العقاب لم ذكر عميه وصدى من أوصاف الرحم وهو كونه حور أرجها ، وهذا شبه على دقيقه وهي أن سناه الخلق والانجاد كان لاحل الرحم ، والطاهر أن الخم لا يكون إلا عن الرحمه

ثم قال تعالى ﴿ مَا عَلَى الرَّمِولَ لا البَلاعُ وَ تَدَيِعَلُمُ مَا تَنَادُونَ وَمَا تَكْسُونَ ﴾ واعلم اله تعانى أنا يقم الترجيب بالترجيب بقوله ﴿ إِنَا لَهُ تَشَيَّدُ العمات ﴿ مَا أَدَّ مَعَمْرُ وَحَبَّدَ أَسُعَهُ بالتُكَلَّفُ بَقُونَهُ ﴿ مَا عَلَى الرَّسِونَ إِلاَ الْبِلاغُ ﴾ يعني أنه كانَ مَكَافَةً بالتّبِمِيَّ فِيهَا بلغ حرج هن العهد، وهي الأمر مِنْ حَنْبِكُم وأنا صلام بالتّبِيونَ وَمَا تَكْمُونَ ﴾ وإن خالفتم فأفسموا أنا الله شديد العمال ، ورد المفتم معليمة أن للله عقور الرحيم

ثم قال تدالي ﴿ لِن لا يستوي الجيت والطَّيبِ ﴾ ا

اعتم أنه معالى منا رحوعن القصية ورعدة في الطاعة معولة و اعلموا به العاشمية العداب وأنه الله عموار رحيم التم أسعة بالتكسف معولة و ما على الرسول إلا البلاغ) ثما أشعة بالترغيب في الطاعة والتغير عن المعصية بقولة (والله يعلم ما ببادري وما تكتمون) أتيعة صوح أسر من مترعيب في الطاعة والتصر عن المعينة عمال و فل لا مستوي الخبيث والطيب) وقالك يَكَانُهُ ٱلَّذِينَ *النُّوا لَا مُسْقَنُوا عَلَى الْمُلِنَّة إِلَّهُ لَكُمْ النَّوْكُرُ وَإِلَّهُ فَسْفَلُوا عُهَا جِينَ يُعَزِّلُ القُرْدَانُ ثُمَدَ لَكُمْ عَمَا اللهُ عَنَهَا وَاللهُ عَفُورُ خَلِيمٌ ۞

لأن الخبيث والطيب عبيان "حدهها" الذي يكوب حسيابياً ، وهو ظاهر لكن أحد ، والتهيئ الذي يكوب وحدياً ، وهو ظاهر لكن أحد ، والتهيئ الذي يكوب الحسيد الذي يلام ، و طيب الطياب الروحانية المعرفة القابدان وطاعه القاندان ، وظلت الان احسيد الذي يلتصن له في السجاحات المواجدة بعضراء عند الأواج الكاملة المقدم والا الأواج الموجودة باخهل بالله والإهراض عن طاعة الله تعالى تميز مسهدر عند الأواج الكاملة المقدم والا الأواج المعرفة بالمواجدة التهديل ، وقي تصبر مشرفة بأنواز المعارف الأميه منهجة بالمعرفة بالدي والسعيت الأواج المقدمة المحاجدة الأواج المعرفة بأنواز المعارف الأميه المحاجدة بالمعرفة الموجدة المحاجدة المحاجدة

شد قال تمثل في ولو أعجبك كثرة الحبيث إلى يعشي أن الدي يكون حبيثاً في عالم الروحانيات ، قد يكون حبيثاً في عالم الروحانيات ، ويكو اكثير المقداد ، وعظيم الله الأروحانيات ، قد يكون كثير المقداد ، وعظيم الله الأمه مع كثرة المقداد ولا تسبيادات الباقية الابتيام المسيادات الباقية الأبلية السرودية ، التي إليها الاشارة بقوله في والباقيات الصاحات حبر عبد رباك) وإذا كن الأبر كديك بالجيث ولو اعتمال كثراء ، عسم أن يكون مساوياً للعيب اللهي هو المعرفة والمجاة والطاعة والابتهام بالسعادات الروحانية والكرامات الرجانية .

وما دكر تعالى فالم الترميبات الكثيرة في الطبعه ، والمحديرات من معصوبه ، "معهما ماحه أحر وتكدها ، صال بعالى فوصفوا أنايا أولى الألبات بعلكم تطخون ﴾ أن فاتقو الله يعد هذا البيانات الحيم ، والتعريفات القوية ، ولا تقدموا عنى مجاهلته معلكم تصيرون فاترين بالمعالمة الديوية واقديمه أمعاحده والأحلة

قربه تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الدِّينَ أَسُوا لا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْهَاءَ أِنْ تَبْدَلُكُمْ سَنْزُكُمْ ﴾ في الآية

قَدْ سَأَكُمُ تَوْمٌ مِن مُبَلِكُمْ ثُمُ أَصْبُحُواْ سِسَاكُنفِرِي ٢

﴿ المسألة الأرثى في إلى السال هذه الآية بما سلمه وحود الأول ، أنه معالى كما أن المرحل إلا البلاغ على الرسول إلا البلاغ على الرسول إلا البلاغ على الرسول إلا البلاغ على الرسول إلا البلاغ على معلوه و وكوسوا متقادين أنه و والم يبلغه الرسول إلى المرحولة إلى كم فلا السألوا عبد و والكم إن خفيتم ويا لا تكليسة به عليكم و بما جادكم بسبب دلك الخوض الفاسد من المتكاليسا بغفل عليكم ويشق عبيكم . الثاني أنه تعالى لما قال و ما على الرسول إلا البلاغ و وهذا المحاد من المرحالة ، ثم إلى الكالم كالمرا بطالبوله بعد ظهور المحيزات ، بمحيرات أخر على سبيل المرحالة ، ثم إلى المحل حالياً عمهم (وقالوا لى تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرص يبوعاً) إلى التست كما قال تعالى حالياً عمهم (وقالوا لى تؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرص يبوعاً) إلى والشرائع و الأحكام البكم ، واقد تعدل قد أمام الدلالة على صحه دعواي في الرسائة بإظهار والمارات و بعد ذلك طب الريادة من باب التحكم وقائل ليس في وسعي أثراع إلى المقاسفي المدينات ، ثم إن المسلمين المعالى المقاسفي المول حتى الشرعي الله عليه وسعم بهذا المحيزات ، ثم إن المسلمين لم سموا المكتار بطالبون الرسول حتى الشرعي الله يطلم وسعم بهذا المحيزات ، ولم في قديم من إلى ظهورها عربوا في هذه الأية أمم لا يبعي أن يطلبو ذلك فري كان ظهورها يوجب ما يسومهم

﴿ النوجه الشائت ﴾ أن هذا متصل بشوله و والله بعلم ما تبدرت وما تكتمون ﴾ فاتركر الأمور عن ظرافره ولا بسألوا عن أحوال تخفية إن تبديكم تسؤكم

﴿ السَّالَةُ التَّانِيةَ ﴾ أشهام هم شيء وأب غير منصرته والمتحويس في سبب امتناع الصرف رجوه الأراب الذاليل وسيمريه " قولنا شيء جمه في الأصل شياء على وزاد دملاء داستثقاره اجهاع الممركين في أخره ، فتقدرة اللمرة الأولى التي هي لام العمل إلى أوله الكلمة المجامت بعماء ، وذلك برجب مع الصرف لللائة ارجه ، واحد مها مذكور ، واتلان خطرا يدلي .

أما الأولى. وهو المذكور قهو أن الكلمة لما كانت في الأصب على وزن فعلاه ، مشل حراء ، لا جرم لم تنصرت كما سم يتصرف حواه ، والثاني : أعيالما كانت في الأصل شيأه ثم جعلت أشياه كان دلك تشبيها المتعدول كما في عامر وصعر ، وراهر ورانر ، والعدل أحمد أسباب منع الصرف - الثالث : وهو أنا أن قطعًا خرف الأخيرمة وجديتك أوله ، والكلمة من حيث أنها عظم منها الخرف الأخير صارت اكتصف الكلمة ، ونصف الكلمة لا يعين الأعراف . ومن حيث أن ظك الخرف الذي بطمناه منها من حدثتاه بالكلية ، بن ألصفتناه بأوقال كانت الكلمة كانهنا بالية بهامهنا ، فلا جرم منصاه ، يعض وجوه الأعبرات دون البعض ، تنبها عن هذه الحالة ، فهذا ما خطر باليال في هذا المام

﴿ الربعة الناتي ﴾ أي بيان السبب في مع الصرف ما ذكره الاحمد واعراء: وهو أن السباء ورته أفعاله ، كانوله أحمدقاه وأصفياه ، لم إمهم استثقال اجتماع المياه والمدرتين فقدموا المعرف ، ظما كان أشباه في الأصل أشبها، على ورث أصدفاء وأفعلاه ، وكان ذلك عا لا يجوى فيه المعرف، فكذ عهد.

و الرجه الثالث إن ما دكره الكسائي - وهو أن أشباه هي ورد أهمال ، إلا أنهم لم يمراوه لكونه الثالث إن ما دكره الكسائي و أربه الرجاح أن لا يتعرف أسه وأبناه ، وعنزي لل برائ التعرف أسه وأبناه ، وعنزي لل سؤال الزجاج بهم بائية ، لأن للكسائي لا ينزل ، الثياس يفتفي دلك ق ألنه وأسياه ، إلا أنه برك العمل به للمهي ، لأن النهي أقوى من المحرب ولم يوحد النهي في المطل الملا أشياء فرجت الجوي قيه على الثياس ، ولأن المنظيم من المحرب النهم ، ازمه الديم بحكم المحرب الأوم ، ازمه الديم بحكم المحدول الرمع في حميم المراضع ، كمولنا حادي مؤلاء وضربي هدا بل نقول ، الفياس ذلك محمول الرمع في حميم المراضع ، كمولنا حادي والادواري عبد الكسائي

و السألد الفاقة في روى أنس أنهم سألوا البي صبى الله عليه وسلم فأكثر واقلسألة ،
عام على المنبر حقال و سعوبي قوالله لا تسأبوبي حن شيء ما دعب في مقابي هذا إلا حشتكم
به ه فقام عبدالله ابن حدافة السهمي وكان يظهر في اسمه ، عقال يا ابني الله من أبي فقال
ه أبوك حقادة بن قيسى و وقال سرقة من مالك و بر وي عكانته بن عصل يا رسول الله الطبح
عليا في كل عام فأعرض عنه رسول الله فيلي الله عليه وسالم حتى عاد مربين أو الملاقة
مال اعليه الصلاة والسلام و وجك وما يؤمنك أن أدول بعم والله أو قلت معم بوجت ، وأو
وجبت لتركتم ، ولر تركتم لكمرتم عاتركوبي ما تركيكم فإن هلك من كان فيدكم مكثرة سق فإذا أمرتكم بثير ، فائل منه ما استطامهم وإد الهيكم عن شيء الجنبود ، وقام خو مقال با
وسوله الله أبي أبي فقال في و الناز ، ولما الله تعلى هذه الآية
وقال الرسول صلى الله عليه وسم عام عمر
وقال الرسية بالله دياً وبالأسلام ذياً وبمحمد بياً فأثرك الله تعلى هذه الآية

واعلم أن الدؤال هن الاشياء ربما يؤمي إلى ظهور أحوال مكتومه بكره ظهورها وربحا

قرست على بكالمستانة صمه فالأون بالماقل أن يسكت عيا لا بكليف عليه ديه ، ألا الرى الدى مله بكالمستانة صمه فالأون بالماقل أن يسكت عيا لا بكليف عليه ديه ، ألا الرى المتضاح ، وأما السالام بحال على المحلم المراسطة على المحلم والمالة والمالة منه إلى المحلم المسلمين عرب من كان سبباً التحريم خلال ولم يؤمن أن يقول كا الحج وكان عبد براعيم بقول الي التحريم خلال ولم يؤمن أن يقول كا الحج حرم فا حال والمتحدد وما حرم فا حديد إلى ونك المبله من يخطها ولم يجرمها ، فلائك عمومن القامالي ، ثم تلو عبد الايه وقال أنو المنه المنسي الما كند فرص فراسي بلا تصيفوها ، وغي عن البياء فلا المبلود أذلا كعبدوف، وعما عن المباء من عبر سببال فلا المحلم عبه المبلاد المبله المالة بحض عبر المبيان فلا المحلم عبه المبلاد المبلود المبله المبلود المبله المبلود المبلود المبله المبلود المبلود

ثم فال بمائي فو وإن ستأنوا عنها حين يبؤل اتفران شدلک په وهنه وجود ۱ الأو ب أنه بين يالآيه الأول أن ثلك الإشهاء التي بسابوا عنها آبديت هم اسامهم ثم بين الهذه الآية ألهما ين سائوا عنها أخديت لهم ، فكان حافس الكلام ألهم إن سأتو حنها المديث هم ، و إله أبدلت هم سائهم ، فسرم من مجموع المدلمين الهم إن سأتوا عنها ظهر لهم ما يسوه هم والا يسرهم والدحم الثاني الى تأويل الآية أن السؤال على قسمين المحافيا السؤال عن مو ه أنم يجر ذكره إن الكتاب واقسته بوحم عن طوحوب فهذا اسؤال عنهي عنه يقوله (لا سنالوا عن اشبياء إن ليط لكم يسؤكم)

وفو والنواع الثاني من السؤال كه اللياؤال عن ذيء براديه العراد لكن السابع لم طهمه كيا يسعي لهها سؤالدواحب ، وهم الراد تقوله (وإن بساليا صها حرايم أن الشأف تدلكم) والقائدة في ذكر هذا النسم المال منع في الآية الأولى من السؤال أوهم أدا حميم أموع السؤال عموم مته المكر فلك عبيراً حدد القسم عن ذلك القسم

هاي قبل قوله وليد بسأموا عنها) هذا الضمير عائد إلى الأشيله على كورة في قوله إلا تساكو عن شراء) فكيف يتقتل في (أشياء) فأعيامها أن يكود البنؤانا عنها تحويماً وجالمواً معاً

قلك الجرئب عبه من وجهيل الأولى حائز انديكون لدؤال عبه عموماً قبل مروك العرال به وملمور أند مصاور إلى القراء بها الوالماني أعيها وإنا كانا توهيل عنديل ، إلا جها في كون كن واحد منها مسبولاً عبه شيء حداء فلهذا المرحة حسن تحك انصامير وإن كانا في الحقيقة توعيل محتفيل أوجه التلك في تأويل الآية ﴾ إن عوله (لا تسانوا هن أشياء) هال على سؤالاتهم عن
تلك الأشهاء ، فقرله (وإن تسانوا صها) أي وإن سانوا هن تلك السؤالات حيل يم را الله أن
يبين لكم أن تلك السؤالات عل هي جائزة ع لا ، والحاصل ان المراد من هذه الآية أيه يجي
السؤال أولا به و مه عمل يجوز طسؤال عن كما وكما أم لا

ثم قال تعالى (عما الله عنها في ربيه وجود ، الأول - عما الله عيا سنف من مسائلكم وإقصابكم فلوسول بسبيها ، فلا تعودوا إلى بثلها - اثناني أنه تمالى ذكر أن تلك الأشهاء التي سألوا عنها إلى بشها من فلار صد تعلك الأشهاء التي سألوا عنها إلى أبيت هم سامتهم ، عمال (عما الله عنها) يمي عيا ظهر صد تعلك الشوالات مما يسؤكم ويثقل ويشن في التكليم عليكم ، الثالث في الأية تقديم وتأخير والتقدير الاستأم من عبر معير النظم بديخ المصر إلى التقديم والتأخير ، وهل عد الرحه فقواد (عقد الله عنها) أي أصلك عنه وكف عن ذكرها ولم يكلف عنها بشيء ، وهذا كفرله طواد (عقد الله عنها) أي أصلك عنه وكف عن ذكرها ولم يكلف عنها بثيء ، وهذا كفرله عليه العمالة والسلام وعفوت لكم من صلاقه الشيل والرديق ، أي خففت عكم بالمقاطها

شم قال تماني ﴿ وَاللَّهُ غَمُورَ حَلَيْمٍ ﴾ وهذه الآيه ندن على أن الرادس قوله عمد شاصها ما ذكرته في الوجه الأول

شم قال تعدى ﴿ تدسلُها قوم من ببلكم ثم أصبحو بها كافرين ﴾ قال الفسرون بعلى قوم صافح سأتوا الثاقة شم عقروها ، وقوم موسى بالوق اوما الله سهرة بصدر ذلك وبالأ هليهم ، ويتو إسرائيل اللوا فيي لهم أيعت النا ملكاً بفتل في مبيل (ناه قال تعدل و دليا كتب عليهم القتال تولوه إلا ففيلاً ميهم ، وفائوا أني يكون له ملك عليه ومحى احم باللك منه إنسألوما تم كفروا بها ، وقوم عرسي سألو بالندة ثم كفرو بها ، مكانه تعالى يقول أولئك سألوا فنها أعطوا سؤلم سادهم ديك قلا تبنألوا عن أشياه فلهم إن احتيام مؤلكم سادكم ديك فإن على الأولى أن يقون "قد سأل عنها قوم في السبب في ذلك .

قاننا الحواب من وجهيل : الأول أن السرّال على الذيء عبارة على السؤال على حاله من أحواله ، وصعة من صفائه ، وسؤال الشيء عباره عني طلب ذلك الشيء في تعسه ، بطال مناته عن الدرهم أي مالته من صفة الدرهم وعلى بعته المنات عبد المنات عبد الشعة من الصحوم، وإنزال المالدة من بعته المنات عبد صفى الشاعة عليه وسلم فهم ما سأنوا المنات عبد صفى الشاعة عليه وسلم فهم ما سأنوا المنات عبد صفى الشاعة وسلم فهم ما سأنوا

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِن يَجِيزُةِ وَلَا مَآيِسَةٍ وَلَا وَمِسْلِةِ وَلَا خَامِ ۚ وَلَلْكِنْ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْمُكَدِّبُ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعَفِّمُونَ ۞

للك ، وإن سأمرا عن أحوال الأشهاء وصفاتها ، ظي انخلف المؤالان في الموع ، اختلفت العِبَارَةِ أَيْهِما ۚ إِلَّا أَنْ كِلَّا النِّسَمِينِ يَشْتَرَكُكُ فِي وَصَعَالِ حَدْ .. وَمَنْ أَنه حَرْض فِ الفَصَوْلُ ، وشروع فيه لا سبحة إليه ، وبيه حطر التمسدة ، والشيء الدي لا يجتاح إليه وبكون فيه حطر المُسجة ، يجب على العاقل الاحتراز عنه ، بين بعالى أن لوم محمد عايه انسلام في السؤال هي أحوال الأشباء مشمهون لأولفك المتقدمين في مؤان للك الأشياء في كون كل راحد سهم مصولاً وحوصاً فيا لا دائمة نيه

﴿ الرحه النَّالَي ﴾ في الحراب في الهاء في قوله (قد سألها) غير عائده إلى الأشباء التي سأثوا عنها ۽ بل فائله إلى سؤالانهم عن نبك ألائبياء ۽ والتعبدير - أند سأل تلك السؤالات العالميد، التي ذكرتموها فوم من قبلكم ، عليا حيبوا عنها أصبحو بها كالربين

قوله معالى ﴿ مَا جَعَلِ اللَّهُ مِنْ بِحِيرَةِ وَلا مَا تُبِهُ وَلا وَصَبِيعَةً وَلا حَامٍ ﴾ إلى الأيه مسالل

﴿ السَّالَةُ اللَّولَى ﴾ وملم أبدتمال المنع الناس من البحث عن أمور ما كالفوا بالبحث عنها كذلك منعهم عن الثرام أمورها كلقوا الترامها ، ولما كان الكفار يجربون عن أتعسهم الانتماع بهده اخبوانات وإن كالمو في هابه الاحتياج إلى لانتماع ب ، بين نعس إن قلك ماطل فقال (ما جمل لله من محبرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام)

﴿ وَالْمِمَالَةُ النَّائِمَةِ ﴾ إعالَم مه يقال , فعل رعمن وطفن وحمل وأنشأ وأقس . ويعصفها أهم من سعمن ، وأكثرها عسوماً فعل ، لأنه واقع على عياد اخوارج وأعيان الفعوف ، أما أنه وافع على أعياق (جواوح فظاهر ، وأما إنه وآثع على أعيال العلوب ، فالدليل عميه قوله تعالى ﴿ قُوسًا، أَنَّهُ مَا عَبِدِياً مِن دُوبِهِ مِن شِيءَ بِحِنَّ وَلَا أَنْزُبُ ۖ إِلَى قُولَهُ كَلَقُكَ فعن الَّذين مِن هلهم ﴾ وأن عمل فإنه أحصر من قبل ، لأنه لا يشع إلا على أعيال الحوارج ، ولا يقع عل الهم والعزم والمصد ، والدليل عبه قرله عليه السلام ؛ ية . أؤمن خبر من عمله) جعن اليه خيرًا من العمل ، فلوكانت الديه عملاً ، فرم كون الدية حبراً من نفسها ، وأما يجعل فالله وجوم أحمدها الحكم ومده قوده (وجلم اللائكة الدين هم عباد الرخم إناك) وثاليها خَلَقَ ، وب هوده (وجمل الطّلبات والدور) وثالثها - بمعني النصير ومه قوله (إنا حمله،

درال عربياً

إذا عرفت عمد نشول . قوله (لد جار الله) اى ما حكم الله يطالب الا شرع ولا المر

قو فسأله الثالثه كه به بدن دكر ههما ربعه اشده وها التجارة ومي معله بد التجر يغم الشور ، يقال - بجر الانه باشق أدنها، وهي يمني الفعول يا فائر أبو هيدلا والرجاح - بناقه إذا تبحث حسة يعني وكان جوها ذكواً - شمر ادن النامه واستمامي ركوبها ودستها وسيبود لأهلهم والايار ما ويزاء رلايحمل عم ظهرها ، والا بطود عزامات ولا تجرع ما درك

وأمد السائمة على باطلم من سات إذا من من وجبه الأرض بطال مناسبات وسينه الحيد ، فالسبية كميشة وسينه الحيد ، فالسبية كميشة والمنية الحيد ، فالسبية كميشة براضية على من وكور و فيها وحوماً المنابعة من دكور و فيبيته ، وهو باللها كان الها مرض أو فلام من سفر أو بادر سوالاً ، شكر بعمة سبب بعداً حكاد عمية البحية وي حميم ما سكموا ما ، وبديها الله أن المراس أن ولاد المائة عمية المن كلهن بادا ، بالمنابعة من الكراسة على أن أن بالمنابعة الأولاد وصلت ، وباللها عدد السائمة على الله تسبب من بالدما بشاء ، هياس " استائمة على التي تسبب للأصنام أي تعني ها ، وكان الرجل بسبب من بالدما بشاء ، فيجيء به إن السنة هي الدراسة المنابعة ولا مولاء ولا ميرات

وأما أوصية المال نصروف إن وبدت ساة ألى فهي هو روى وبدت بكراً فهو لأخهم ورق وبدت بكراً فهو لأخهم و ورد وبدت بكراً فهو الأخهم و إد وبدت بكراً وبدت احتفاده فتم يتبحو الدو لاعتهام فالومنيلة بعني الموسولة كأب وصبت بعجم ، و يُعرر أن تكون يمس الم صلة لأب وصلت حامل ، وأما الحام فيفا المحل يعارضه إذا حفظه وقد وجرم الحقاها المحل إدا ركب وبد وبد الحل الحرافية ألى حفظه عن الركوب فلا تركب ولا عمل عليه الا يعم من ماه ولا مرعي إلى أن يموس فحينك تأكمه الرحال والساء الالهام الد شحب الدفة عشره عمل قام الحد عموم الحليق الدي يصرت إلى الابن هشر مسير ليحق من الأما مشر مسير

الإنا فيل . إذ حام إهلاق العبيد والإماء صم لا تحرر إعباق عدم البهائم من للمسح

وَإِذَ قِيسَلُ لَمُمْ قَمَالُوْلَ إِنْ مَنَ أَثَرُكَ اللّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ فَالْوَا حَنْيُسَا مَا وَحَدُمَا عَشِهِ قالِمَا قَمَلَ أَوْفَوْ كُانَ عَالِمَا وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْعًا وَلَا يَتِشُونَ ﴿

والأثماب والإيلام

ثلثا الإنسان علوق خدمه الله تعال وعبوديته ، فإذا فرد عن طاعة الله تعالى فوهب بغيرب الرق عليه ، فإذ أزين الرق عنه يحرح لمبادة الله تعالى ، فكان هنك هندة مستحسنة ، وأما عند الخبوانات فإنها عليه لمنده الخبوانات فإنها عليه لمناهم على علاقها ، فتركه وإهباها يقتصي حوات معمد على مالكها من حبر أن يحصل إسقاباتها فائدة ، فظهر العرق ، وأيضاً الإنسان إذا كان عبداً فأعتى فيد على عصيل مهالح تعمده ، وأده ظهيمة إذا أعتقب ومركت لم نقدر على رعاية مسالح مسهة فوقعت في الواع من المعبة أشد وأشرى كانت فيها حال ما كانت عدوكة فظهر الدق

لم قال تمان ﴿ وَلَكُنَّ الدِّينَ كُفرُ وَا يَعِمْرُونَ عَلَى فِهِ الكَّدَبِ وَأَكْثَرُهُم لا يَخْلُونَ ﴾

قال المنسورة " إن عمرو بن عني القراعي كان للا سنت سكة وكان - إل من غير عني إسمعين ، فاتخذ الأصدام ، وبصب الأوقاق ، يشرع البحيره والسكلية والوصيلة والحام - قال المنبي صبل الانتصاف ، ويرزي غير قصيه في المناز - قال ابن عباس - قوله (ولكن المدين كفروا وبعرود هلي لف المكذب) يريد عمرو بن لمي وأصبحانه ، يقولون عني الله عدد الأكديب والأياسيل في عربهم حذه الانتمام، والمني أن الرؤساء بعثرون عني الله فاحده الأكديب والتموام والكثرهم لا يمشون ، فلا حرم يعترون عن الله هذه الاكديب عن ألمك الرؤساء .

شم بنال تمال ﴿ وَإِدْ قِيلَ هُمْ تَمَالُوا فِي مَا أَنْوَلَ اللَّهِ وَإِلَى الرَّسُولُ فَالْوَا صَبَيْنَا مَا وَحِدَّ عَنِيهِ - أَيَامَنَا أُولُو كُلُكُ بَارُهُمُ لا يَعْتَمُونَ شَيْئًا وَلا يَعْتَدِنَ ﴾

والمبى معلوم وهو ردهل أصحاب الطليد وقد استقصينا الكلام فيه إن مواصح كثيرة واعلم أن الوال إلى قوله و أو لو كان آباؤهم) وار اطال دخلت عليها همرة الإنكار ، وتقديره أحسيهم خلك ولو كان اباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهادون

واعلم أن الاقتلاد إنما يجور بالعالم المهتذي ، وإنما يكون مالماً مصلياً إدا من أنوله على

يُنَانِّهَا الَّذِينَ عَاشُوا عَلَيْتُكُو أَنْفُتُكُو لَا يَعَرُّمُ أَنْ صَلَّى إِذَا الْمُدَدِّئُمُ إِلَى اللهِ مَرْحِتُكُو خِيمًا مُنْتِوَكُمُ مِمَا كُنتُمُ فَعُمَلُونَ ﴿

ا مجمه والتليس ، فإدا لم يكن كدلك بم يكن خاباً مهتدياً ، فرجب أن لا مجور الاقتداء به فوته بعدل ﴿ يَا أَبِ الدِّينِ آمَارَ عَلَيْكُمْ أَنْسَنَكُمْ لا يَضَرَكُمْ مِن حَسَلَ إِنَّا الْمُعَدِيْعَمْ ﴾ في الآية مسائل ،

و المنالد الأولى إلى الدوع التكاليف والشرائع والأحكام ثم عال إ ما على الرسوب إلا الملاع والطابطيم ما شدول وما تكتمون إلى قويه (وإنه قيل لهم تعانوا إلى ما أمرال الله وإلى الرسول قالو حسيناها وجلينا عليه آماما) فكانه تعالى قال . إن هؤلاء الههال مع ما تهدم من أنوع المائفة في الاعدار والاندار والبرعيب والترهيب مع ينتموا بنبيء منه مل بقو مصرين على جهم عجمين على جهالاتها، وصلائهم ، علا بنالو " بها المؤسوم بعهالتهم وصلائهم من كرتوا مقادين لتكاليف اله مطيعين الأومره وبواهيم ، قال بصركم صلالتهم وجهالتهم ، في المراجع ضائل إذا اعتديته)

♦ السألة الثانية إلى قوله و عليكم أحسكم) أي حطوه من ملاسبة المناصح والأصوار على الدوب قال التحويون عبيك وعدك ورودك مر حفة أسياء الإحمال . تعرل العرب طبك ومدك ومدك ويعيمونا معام العمل . ويتعيمون من العمل . ويتعيمون من العمل . ويتعلمون من العمل . وعدك ومدك المناسبة عليك ديداً . أي حضرك عليك ديداً كانه قال "حد ويد عند عليك ، أي الشرب طبك ومدك ريداً . أي حضرك غضت ودويك ، أي درب منك فخده ، فهذه الأحرب الثلاثة الاحتلاق المناسبة عن بانع علي المناسبة عن بانع .

﴿ السابة الثالثة ﴾ ذكروا إلى سبب البرول وجوهاً أحدها عاروى الكلبي عراقي صالح عن البياني عراقي صالح عن البياني أن السيم عن أنه عليه وسلم المدن عن على الكتاب الجربة إلم يعلى من المدن إلا الإسلام أو السيماء عبر الناقوي المؤسين بعيول الحرب من بعض الكسار دون الدمن ، قتريت هذه الآية اي (لا يطركم) ملاية اللائمين إذا كتم على الحدى ، والربها أب الإمين كان يشند عليهم يقاه الكسار في كمرهم وصلالهم عنيل المدى المبلكم أنها عمل وعالاتهم عن إصلاحها والكتاب ولا حهل وما كالفتام من إصلاحها والكتبي بها في طريق الحدى و لا يضركم) صلال الضائين ولا حهل

اختطين ، وقائلها - أكانو يعمون العشائرهم لما ماتوا على الكفر فلهوا عن ذلك ، والأفرسد عدى أنه له حكى عن يعصهم أنه إذ قبل هم و بعاثوا بن ما أبول الله وإلى الرسول قالوا حسينات وجاديا عليه أيادن) ذكر بعالى هذه الأيف والمتدود بنها بيان أنه لا يستمي التنومين أن يكونوا مصرين على دينهسم ، وأن يتشهوا بهم في هده الفريقة المليده ، في سنمي الن يكونوا مصرين على دينهسم ، وأن يعلموا أنه لا يعترف جهل ، وثلك احاطين إذا كنوا واستعين في دينهس ثابين فيه

ف السألة الرابعة ﴾ بإن ديل اظاهر هذه الأيه ا يوهم أن الأمر بالعروب والنهي هي
 فلنكر غير وجب

قدا الحلوب عنه من رحود الأولى وهو الدى عليه أكثر الناس ، إن الأيه لا تلده عن فقط الجوب الأم لا تلده عن فقط يوجوب الأمر على فقط يوجوب الأمر على وقط المروف والنهي عن شكر عقاب بالدلائل ، حطب المبديق رضي ، فقط، عمال إنكم تقرؤ له هذه الآية (يد أيها القبى صواعليكم أنفسكم ع وتضعوبا غير مرضعها وإني سممت وسول المهيئة يتوكد إلى الناس إلا رأو المتكر فلم يتكروه يوشك أن يعمهم الله بعماب ه

﴿ وَالْوَجِهِ النَّانِي فَي تَأْوِيلُ الْآَيَةُ ﴾ ما روى عن بر مسعود وان ضمر أبها عالاً قوته
﴿ عَبِيكُم بِهَ عِنْكُم ﴾ يكونُ هذا في لحر الزمان ﴿ قَالَ أَيْنِ مسمود عَاقَرْتُتَ عَيْهِ هذه الآية ليس

هذا برمانها عالد دامت فقولكم احدة ولم تلسوا شيعاً ولم يدق يعصكم تأس نعص ، تأمروا

وأبيو عزد اختلفت القلوب والأهواء وأنستم شيعاً ووكل كل امرى، ونصله ، فعد ذلك جاء

تأرين هذا الآية ، وهذا ظمولُ عبدي ضميما ، الآن قولة ﴿ يَا أَيْدَ الدِينَ آمَوا ﴾ حقادت عام ،
وهذا أيضا حطب مع العاصرين فكيف يجرح دقياصر ويخص الماشد

﴿ واثرجه الثانث ق تويل الآية ﴾ ما دهب إنه عبد قد بن ملتراه عقال - هذه أوكد ابه في رجوب الأمر بالثمر رقد والنهي عن النكر طبه عال (طبيكم أنصبكم ، يعني عليكم اهل ديدكم ولا يصركم من قبل من الكفار ، وهذ كفره و دانناو أنسكم) يعني هل ديدكم قفوته (عبيكم العسكم) يعني بأن يعط بعضكم بعضاً ربرغب للمسكم للمبا إلى الخبرات ، ويجود عن الحبائج والسيئات ، والذي يؤكد ذلك ما بيد الى لوله و عليكم أنفسكم) معدد احفظوا المسكم الكان دلك المرآبان تحفظ من لم يكن دلك الحفظ الا يالأمر يالمروف والمهي عن الشكر كان طك واجداً

﴿ وَالرَّجِهِ الرَّابِعِ ﴾ إن الآية الصوصة بالكفار الدير عدم أنه لا ينمعهم الوطط، ولا يتركون لكفر ، سبب الأمر بالمروف ، فهها لا نجي على الأساد أن يأمرهم بالمروف،

يَنَا يُهِا اللَّهِ عَمَدُا صَهَدَهُ سَلِكُمْ إِنَّا حَمَرَ أَعَدَكُمْ المَوْتُ حِيلِ الْوَصِيْعِ النب

ه بدي يوافقا هذه الله بدياً بكريا في من السائل أن الأنه بارته في السطير به حيث عبد وا. السلمين باحد حرايه من أهل الكناب باب السركار

﴿ وَجِهُ خُلْسَى ﴾ أن الآية عضوصة عدارة علق الأستان عبد الآمر منظر وقد والنهي عن الذكر في نصبة أو على عرصة أه على ماله العهيد عليه نصبة الأنظرة تسالاته من نشر والأ حياته ما اجهل يا وكان الدائشرية الرعبال الدراعة من الذي الدائم عدادو الرواد إلا من ثلاثة فلم يقرأ.

 أوجه السندس إلى الإيصافية إذا أهديهم فأمرتم بالنعر دف ويبيتم من ما فر فالان من صن فلم بشين بألث.

فه الوحم النامع ﴾ و نعيكم "نسبكم) من داه الواحبات اللين من حاله - الأه عجر وف عند الندرة ، فإن لم شلوه ذلك فلا ينبعي الم ساموحتار من داه - فيلكم حرجم عن عهدة تكليفكم علا يضرك فيلال غيركم

﴿ وَالْفِجِهِ النَّمَاسِ ﴾ (به نصاق قال الرسول) ﴿ فَقَاعَيْ فِي سَبِقِ اللَّهُ ﴿ تَكُلُكُ إِلَى الْفَسَامِ ﴾ واللَّهُ لا شارة على الموافر الأهر عالمار وقت عن السلولي فكف ههيئا

 ♦ المبألة الخصيم ﴾ فريء لا يتمركم بمنح الداء غروب على حواب موليه و حليكم أعصبكم) وهران، تصم أثراء وقته وجهال - حدها حق وحد الحراق سن بمبركم من صوار درالتالي - أن عقهم القنح عني أخوب وإلك عسيب الداء ساما لميجم لصاد

الله فال تحالى: ﴿ إِلَىٰ الله فرجمكَه الاسفالِيَّةِ الرئِيدَ المفساركِيةِ المعبَّدِيَّةِ مِن فَالْمَنْكِيِّةِ ﴿ فَسِيكُمْ مِا الْمُسْتِمِعِيْسُونِ ﴾ الذي غاربكم بأمريكم

يونه بعين ﴿ فِيهَ الدِن أَسُوا شهاده لينكو أنا حَقَارَ الصَّالِمَ أَلُونَا حَلَّ ٱلتَّاسِيمَ ﴾

المنبع أنه بعدل الداعش يجتبط البنس والمؤثم إعليكم أنتسكم إداس يحفظ المال ي فيامه والدأنها فدين أسوا شهادة لسكم الوقية بسأتيان

﴿ شَنَالَهُ الآَّةِ فِي ﴾ التعلوا على أن سبب براوان اهذاء الآية الباعي الداري والحاد عديد كان بصرائبين العربية إلى الشنام ومعها ددع أدوان لامروان العماض والدن مسئلًا عياسس دَهُ عَدْنِ مَنْكُوْ أَوْهُ مَوْنَ مِنْ عَيْرِكُوْ إِنَّ أَمَّمْ صَرْمَتُمْ فِي الأَرْضِ فَاصْتَمَنْكُمْ لَمِيمَهُ اللَّمَوْتِ تَخْيِسُونَهُمَا مَنْ مَعْدِ الصَّلَوَةِ - فَيُغْيِسُنِ بِاللَّهِ إِنِ ارْفَيْتُمْ لَا تَشْتُرَى بِهِ. فَكَ وَقَدْ كَانَ فَا أَذِنَ وَلَا تَنْتُمْ مُنْهَدَةً اللَّهِ إِنَّ إِذْ لَيْسَ الآنِينَ فِي

حرجو المنحتره فيها فدموا الشام مرض بالن فكت كتابا فيه نسبته هميم ما مقه والدا فيها بال الأقسمة ودم كبر صاحبه مدلك ، أثمر أوصل البيهي وأمرهها أن يدفعا متافعه إذا رجعنا أل أهله به ومات بديل فاحدًا من شاعه بهاء من لصة معيث بالدهب الميها في مكتال ، ودبعا ماقي التاع بال دهاء أنه فدما ، فعشوا فوجو الصحيفة أا ودبها فكر الات ، فقالوا نسيم وهدي إلى الاداء أا صلا لا بدري ، والدي وقع إليا دفعها البكت ، فرقعوا الواقعة إلى رسوا المائدة القرل المائة إذال هذه الأية .

فو السئلة الثانية فو قراله و شهاده بينكما ي بعني سهاده ما بينجم وما بدنادم كا اراد خد الساور و والسنجر الورال صاب السهاده إلى الساور الإن السهاد الداخلي اليها عند الاسلام والسنجر الورال صابحات السهادة المساور السهادة والما والعدالة الداخلي بينكم الإن قراده من تصب الارتباك الله على المال على المال المساور الوراك المال المساور الوراك المساور الوراك والمساور المساور المواجعة المحتاج المها على المال المساور المواجعة المحتاك المحت

ثم قال تحري ﴿ أَتَالَ قَرَأَ عِمَلُ مِنْكُمِ ﴾. وقيه مسأليان

﴿ السَّلَّةِ الأَوْلِي ﴾ في لأيه خذك ، والمُراد ان يشهد در عدن مكم ، وبقدير الآيه ا سهدة ما سك عدد الرب الموسوف، هي أن ايشهد إثنان در عدل اسكم ، و تما حسى هذا احداد اكارته مصوماً و اسالة التانيد في احتلف المسرودي وي موله و منكم ه عن قواب الأوال وهو قول عامة المسرود الله المساح في معتبر الوسيد و أي من أعمل ديسكم وماتكم، ولواد (و احراق من عبركم إلى السماح بالمدلال الرسيل به ي المهادة آخري من عبر مل يمكم على ديلكم وماتكم، ولواد (و احراق من عبركم إلى السماء الأسماد والشهادة أجري من عبر والسعر والسعر والسعر عبد ورسعيد بن السياد ولي البي موسى الأشعري، واسعيد بن جمير وسعيد بن السياد وتربح وجاهد رابي مربي وابن موسى الأشعري، والعالم الاسال في المربد والمواد والم يجد سليا بنهده عني وصيد عالم أو أن يشهد البهودي أو المعرامي أو المجودي أو عابد الوش أو أي ينهده عني وصيده علي منولة والا عبول شهادة الكافرين عن المسمود إلا في مقد السمين بشهده الشعبي وحد أحداً من المسلمين بشهده على وصيته والمناز المناز المسحد الكون مدم من مناز صاد مسوحة

﴿ الْمُولَى الْتَاتِي ﴾ وهو تول الحسن والرهر في وحميور العقها، رأن قول، و ذوا عدل متكم) أي من اقاريكم وقوله ﴿ أو أخرال من عبركم ﴾ أي من الأجانب إن أنتم صهرتم في الأرس أي الله نوقع الموت في السقر ، ولم يكن معكم أحد من أعاريكم ، هاستشهدوا أحبين عن الوصية وحمل الأقارب أولاً لأنهم أعلم بأحوان الميت وصم به أشعق ، ويورثه أرسم و رأف واحمم الداهيون إلى القول الأون على صحة فوقم بوجوه

﴿ لَمِيمَ الأولى ﴾ به تعدن قال في أون الآيه (يا أنها الذين أسو) عممهم جداً،
 اختطاب حميم الؤميون ، فلها قال بعده (أو أحران من غيركم) كان الراء أو أحران من حميم للؤمين لا أمالة

﴿ الحجة التائية ﴾ أنه تعان قال (أو أخراك من عبركم إن أمام صرمتم في الأرص) وهد يادل على أن جواز الاستشهاد بيدين الأخرين مشروط بكون المستشهاد في الدعر ، فلن كان هذاك الشاهدان مسلمين ، أذ كان جواز الاستشهاد بها مشروطاً بالسمر ، لأن مستشهاد المسلم جائر في مستمر وقطشر

﴿ الحَبِيِّةِ الثالثَ ﴾ الآية والله على وجوب الطف على هذين الشاهدين من يعد الصلاة ،

واحمع المسمود على الرائشجة المستدلا بجياعته الطف والعليانا أن حدى الساهدي فيسا. من المسلمين

﴿ الْحَجَةُ الْوَاحِمُ ﴾ الدامينية برايال هذه الآية ما فكرناه على الشهرانيين على بدائل وكان مسلي

﴿ لَحُجُهُ الْخُلُومَةِ ﴾ ما روينا - ن ١ - موسى الأشعري قضى شهده اليهوابين بعد ال حقهم ، وما أسكر عليه احداد من الصحاب ، عكان دلك إختماً

في الحجة المساوسة في "تما عما يحير وشهاد الكافرين إداب بديد احداً من المستمين و والمعرورات على بينج للحضور شدد الا مري أنه يدين احداد النيسم والقمير في المسلام والاعتفار في رمضان ، وأكار المهمة في حال الصورة ، والحد وواد حاصية في هذه عبداًله ، لأن المسلم إذا فرات حلل في العربة ولم عد مسلم بشهداء على بهدية ، ويم تكن شهادة الكسار مقديم فإنه يضيع أكبر مهيائه ، فإنه راعا حدث عليه وكوات وكدارات وما داهد ورجاكان عدد وقائم أو ديوان كانب في يعتم ، وكي تجور شهادة السناء لما يتملق يأسور ، للساء ، كالميمن و خيل والوادة والاستهلاف لأحل أنه الا يمكن وقوف الوحال عن هذه الاحتواق باكتيا فيه يشهاده الساء لأجل الضرورة ، يكد عهد وأدا قول من يمول . يأن هذا الحكم

فاقتمها فهم نشهاده انساء لاجل التقرورة ، يكد عهم البادا قول من يقول اليان هذا الكم ممار مسوطاً فيميذ الانفاق اكثر الأمه عنى «ل بيورة المائية» من أحراب بول من الميران . وليس اليها مسبوح ، واحمج العائدون بالمعرب الثاسي بعول» (وأسهماء) دوي هدل مسكم } والكافر لا يكون عدلا

"حاب الأولود عند قم لا يجور" ليكون الراد بالعدل من كان عدلاً في الاحداد هي المحدث المحدث على فيول شهامة المحدث ولا عندا في المدين والاعتذاف والمدليل عقيد أنها "جعد على فيول شهامة على الأهر وواليد عندا والمحدث على المحدث عندا المحدث المحدث

ثم قال يمال ﴿ وَ حَرَانَ مِن عَبِرُكُمْ إِن أَنْمَ فَتَرَيْسُمْ فِي الأَرْضُ فَأَصَابِتُنْكُمْ مَصَيِيهُ الوت ﴾

ويه مسألتان

﴿ السباء الأولى ﴾ قوبه (أو بحرال) هطف على قوله (النبك) والتصادير - شهمانه يسكم أن يشهد النان مسكم أو أخرال من عبركم

المسألة الثانية في قول و إداشه صريدة في الأراض فاصابتكومصية المرث المصودات بيان أن جوار الاستشهاد مناقر أصارالاً و يبان أن جوار الاستشهاد مناقر أصارالاً و الأرض وحضرت علامات درون الموت عاداً

ثم قال ثمالي ﴿ تُعِيسُونِهِ أَمَنَ بَعَدُ نَصَالًا ﴾ وفيه مسائل

﴿ السَّلَّهُ الْأَوْلِي ﴾ أفسنونها ، أي تونفونها كيا يقواء الرحل . من في قلاك على قراس محسر على دابد أي أوقفها وحست الرحل في الطرابي أكنمه أي أونفيه

عان قبل . ما موقع تحبسونهما

مناه عواشئتات كأنه ثيل كصابعتل أن حصلت الريبه فيهيه علين تحسونهم

إلى الدائمة الثانية في توله (من بعد الصلاه) فيه "تورب الأول بال إبن عبس من معد مبلاة أخل دينها ، والثاني على عامة نفسرين من عد نسالة العضر

برياهيل كيماعوف أن الردهو صلاة العصر، مع ال الدكور هو الصلاة لمطلقه .

ثما إلى عرف هذا التعيين بوجوده أجدها أن هذا الوقت كان معروباً عندهم بالتحليف بعدها فالطيد بالقر وضاحتهور أهى عن التقييد باللمطاء وتانها ، عا وي مه لا برأت عدد الأنة على السي صبي علله عليه وسلم صلاة العصر، ودعا بعادي وقيم ، فاستخلفها عند اللبراء فصار فعل الرسود وليلاً على تتقيداء والفقا أن هم اهل الأدباد يمطمون علا الوقت ويدكرون ها به وجمر رون عن الحلف الكادب، وأهل الكساف يصلون طلاع الشمس وغروبا

﴿ وَالْقِرِلُ النَّالِثُ ﴾ عَالَ النِّسِي ... لراه بعد انطَهِر أو بعد النصري لأن أخل أخيار كالوا يقدنون لتحكومة تعلجي . ﴿ وَاقْتُولُ أَرْاعٍ ﴾ أنا لمر ديعد أداء الصلاة أي صلاة كانت والغرص من التحقيف
معد إقامة الصلاة هو أد الصلاة شهى عن المحشاء والشكراء فكان احترار الخالف عن الكدب
إلى دنك الوقت أنه وأكمل ، وإلله أعنه .

والمال إذا يستأنه الشائلة في عالى الشائلي رحمه الله الإيمان تعميل في المداء والعلاق والمعالى ، وإلحال إذا يدخ مائي درجم في الرمان والمكانى ، فيحلف منذ المصر عائد الركى ، مشام ، وبالمائية عند المير م وفي بيث الملائل عند الصحرة ، وفي سائل البيدان أشرف مساجد ، وقال أبو سبيعة رحمه الله " بحلف من غير أن يخصى الحنف يؤمان أو مكان ، وهذا عنى خلاف الأله ، ولأن الفصود منه الشهوين والتعظيم ، ولا شاك أن الذي ذكره الشاصي وشي الله عند عنه أقوى

ثم قال تعالى ﴿ فِيقَسَهَالَ بِاللَّهُ إِنَّ وَلَيْتُمَا لا نَشْرِي بِهُ تُسَأَّ وَمَرَكُالُ وَا قَرِيا ﴾ وفيه مسائل

﴿ مَسَالَةَ اللَّذِينَ ﴾ اتشاء في قويه (فيقسهان بالله) للجراء يعني . تحبسونهم فيقدمان لأحل ذلك الحبس على العسم .

﴿ مَمَالَةُ لَتُقَايِدُ ﴾ قوله (إن الرئيم) اعتراض بين القسم والقسم عليه ، به ارتبع أن شائمها والهمتموهها هجايموهها ، وجهد عليج من يقول الآية بالزقة في إشهاد الكافار ، لأن تحديث الشاهد السلم عبر مشروع ، ومن قال الآيه بالزلة في حق المسلم قال اب مسوحة ، وهن على عليه السلام أنه كان بحاف الشاهد والراوى منذ اللهمة

و سألة الثالثه إن قوله (لا تشتري به ثماً) يعني يقديان بالله أما لا بيم عهد الله شيء من ألديا قاتان الانشري به ثماً ، وهو كموله (إن الدين يشترون بعهد الله وإي المن شناً فلهلاً) أي لا ناحد ولا تسيدل ، ومن ياح شيئاً فقدائشري تسدرقوله (ولو كان الله قربي) أي لا سم عهد الله شيء من الديا - ولو كان دلك الشيء حدود دي هر مي أو نفسه ، وحسر كتوبه (كربوا وحسن ذا الفربي بالدكو لان الحل اليهم أنه والداهية سبيهم أعضم ، وهو كتوبه (كربوا قواري بالقسط شهداه الله ولو على أنصبكم أو الوالدين والأقربين

ثم مال تعالى ﴿ وَلا تَكْتُم شَهَادُرُ أَتُ ﴾ وقيه سيأتُتان

﴿ الأولى4 هذا مطف على برله (لا تشتري به ثماً) بدي أنها يضيون خال ما يقولان لا مشتري به ثماً ولا تكبر شهادة الله أي الشهادة التي أمر الله بحفظها وإفهارها أَوْلَ عُرْ عَلَىٰ أَنْهَا الْسَعَطَةِ عَمَا وَقَاعُولِ يَقُومُكِ مَقَامُهُمَا مِنَ الْذِينَ السَنَعَى عَنُوسُم الْأُولِيْدَنِ فَيُفْسِمُكِ بِاللهِ لَنْهِ وَتُمَا أَنَىٰ مِن فَهِنَدَيْهَا وَمَا أَعْدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِي الطَّنْلِينَ ﴿ قَالَمُهُوا اللهِ وَالْحَمُولُ وَاللَّهُ لَا يَهْدَ فَيْ وَجَهِدَ اللّهِ عَلَيْوا أَنْ ثَرَدُ أَعْمَلُ مَعَدَ أَعْمَلُ مَعَدَ أَنْفُومُ اللهِ وَالْفَوْمُ اللّهُ وَالْعَلَىٰ اللّهُ وَالْعَلَىٰ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ وَالْعَلَىٰ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

﴿ نَسَالَةُ الشَّهَا ﴾ عن عن الشَّعِي به وقف عن قوله ﴿ شَهَادَةُ ﴾ ثم انتاء فقة بالله على
 حرج حرف الله م وتقويمن حرف الإستفهام منه . وراوى عنه يمير ماد عني ما ذكره سينويه . .
 منهم من يقول الله لقد كان كذا ، والمنى شائد.

ثم قال تعالى ﴿ أَمَا إِذَا لَنَ الأَثْنِينَ ﴾ يعني إذا كتساها كنا من الأسج.

شد فال معالى خوال غفر على أنها استحق إلياً في فال اللبت رخمه الله ، عشر الرحل يعشر عشراً إلا همجم على الرالم يهجم عليه عباء وأعش ملانا على أمري أي طلعته عليه ، وهتر الرحل يعتر عشره إدا وقع على شيء ، قال أهل استعد وأعمل عشر عصى اصلح من العشرا شي على الوقوع ، ودبت لأن العلل إلله يعشر بشيء كان لا يراه ، دبها عثر مه اطلع عليه وطاهر ما هو ، فيهل لكن من اطلع على مر كان تحفياً عليه قد عمر عليه ، وأعثر عباء إد أطلعه هليه ، ومنه فوله تمال و وكدبت أصرابا منتهم ، أي أطلعما ، ومعنى الأده فإن حصل الحشور ومودوق على أمير أنها محيانة واستحقاً الأشم بسبب البعين الكادية

> ئد بال نمالي ﴿ فَأَمْرُ أَنْ يَقُومُونَ مَقَافِقٍ مِنْ الدِينَ النَّاحِقُ مُنْيَهُمْ الْأَرْفَانَ ﴾ وقيه صنائل ،

إلى السالة الأولى في إهدم الرامعي الأنه فإل عثر بعدما التعدالوصيات على أمها استحما إلى الله على الميان المحما إلى الله على الميان المحمل إلى الله على الميان المحمل ا

رسو لدائلة صلق أتله فليه ومسم مسلهما وكتا الأناه مده لم ظهر والواحتلموا لقبل الوجد عكه

وابق كا طائب قدة أظهر الآداء قبيع ذلك من سهم معاسوها قبالا كا بد اشتر سه منه مقع الرها قبالا كا بد اشتر سه منه مقع الم حل الله تكم على باح صاحبا شبا صبئ الله عليه وسلم عالى الله بعلى عنده به فكر هذا الله بعلى المعالى الله بعلى المال الله بعلى المال الله بعلى الله بعلى

﴿ السُّلَةُ النَّائِيةَ ﴾ قوله ﴿ فَأَحِرَاكَ يَعْرَمَاكَ مَعْلَمُهِمْ ﴾ يَ مَعْلَمَ الشَّعْقَبِي العَلَى هَا من غير ماتها وقربه ﴿ مِن النّبِي استحل عليهم الأوليات ﴾ الرادية مو ي البت ، وقد 'كثر النّاس إلى له لم وعلم موال البُّت به الوصف، والاصح تعلي فيه وجه واحد، ومرا مباكده بعموا يقلب لأنه ما احدُ منظم فيد المحل عليهم ما غم فيك من أخذ مثل غيره عقد حاول ال مكون عظمه بدات ادال مستعلي على علقه بدات الذن مستعلى على نظر مالكه معظميم إذا بالمست

﴿ الساله الثالثة ﴾ أما قوله ﴿ الأوليان) همه وجوه الأول الديكون جراقتد على ومن التداخل الفضير الدي الأوليان و ومن التداخل الفضير الدي إلى يعومان و التشاير فيقوم هيا الأوليان ، والثاني الديكون بدلاً من المقسير الدي إلى يعومان و التشاير فيقوم الأوليات ، والثاني المحتمل أن يكون قوله ﴿ الأوليان) صمة لدونه ، فأخر الله وولك الأوليات) صمة لدونه ، فكون معال إكاركان ويها الأوليات المعام وكرد ثم أحيد عليها الذكر صاوت معرفة ، كمول معال إكاركان ويك مصابح أن الرجاحة ، وهذا مثل قولك المصابح نكرة لم قال المصابح لم فال في رحاجة ثم قال الرجاحة ، وهذا مثل قولك أيت وجلاً ، لم جمول إساد من الرجل ، فصال بالعود إلى دكره معرفة الرائح الإليان عالم تعرفة من النكرة كثير

 خ مسالة الربعة ﴾ إن ومدمهم رئيمية أوليان موجيس الله ن مصلى الأوليان الأقربان إلى البت الثاني " بجوز أن يكون المسلى الأوليان باليحين ، والسيب فيه أن الوصيين نذ لذعيا أن اليث باغ الأماء الفضة فانتقل اليمين إلى مواتي لميث ، لأن لوحمين هد الاهب أنه مورثها بناع الاباد وهن الكر وتلك ، فكان اليمان حماً هما ، وهد كها أنا يسبداً أهر الأمر الدين ثم الاعن أمه فضاه حكم برد اليمان إلى اثنان النفى الخدين أديلا لأنه صار مناطق عليه أنه قال استرفاه

و السالم الخاصة في القراء كشهورة للجمهور استحس يضلم الساه وكسر الحله و والأوليان لتبه الأولى، وقد دكرنا وجهه وقبراه حيره وعاصلم في درية ابني بكر الأوليد بالجمع ، وهو للحد خميم الورثة بدكورين في قول من للين استحق عليهم وتقداره عن الأولين اللين السحق عليهم عاهم و عافيل عبد الأولان من حيث كالو أولين في الدكر ، ألا لرى أنه قد تبدم و باغي الدير أصو شهامه بيكم) وكذلك و الدن در عدل و ذكرا في المعظ قس قوله و أو حرابهم عبر كم وقر الحصق وحده عنج الله و الحناء الأوليك عن الثلثية ، و وحيمه الد الوسام الملس طهرات حيالتها عبا أدان من عارض السبب له البات عيمهم عاد في ماظم الأوليان ، وله أ اخلس الأولان ، ووجهه تقاهر عاصمه

ثم قال بمان ﴿ مَيْسَانِ عَادِ الشَّهَادِبُ أَحْسَ مِن شَهَادِنَهِنَ رَضَّ أَعَدَبُ رَسًا إِذَّ لَنَّ الطَّالِحُ ﴾

و معتى طاهر اي رما فعديد في طلب هذه الله ... وفي سنسهم إلى اخبابه ، وقوم (إذ إذاً عن العدين) أي أنا حدثمًا موقيق بالكتاب معيندس الراور والباطن ..

ا تم وال تعالى الله لاتك أأجي أن يابرا يانتهاد، على يجههما أو يحاسوا أن ترد إيجار يعمد العابم في

و للعبي بدت الحكم الذي وكرباه والصراس اللهي شرعاء أفرات إلى أن يادوا بالشهادا على وحهها إلى أن يادوا بالشهادا على وحهها إلى أن يادوا بالشهادة لا على وحهها إلى الكنهاء تعاقب أن خلفو أقبل ما وكراء أخوهها أمن أن مراديات على التقير كتاب عن التناف إلى النقاء المنافعة والتناف المنافعة التنافية وكتاب عن التناف التنافية وكتاب المنافعة التنافية وكتاب وكتاب وكتاب التنافية وكتاب التنافية وكتاب التنافية وكتاب التنافية وكتاب التنافية وكتاب وكت

لم قال بعالي ﴿ و عَمَا لَهُ وَاسْمِهِمْ ﴿ وَاللَّهُ لَا يَبِدِي ٱلْقَرْمِ النَّسَقِينِ ﴾

و للمن الفور الذأن تخويه في لأما التا واستعوا مواعظ الدأي الصنوات الأطيعوا الد وبها واكثر لا يبدى الفور الداسمان با وهو بهديد بن حالف الركب الله و حاد فهذا هو الفواك في الفسير هذه الآية التي تنفل المسرول على " ينا في عاليه الصعراء رعواء ونظراً وحكم الارا و في الواحدي ياحدنات في السيطاعي عمر بن الخطاب رضي الندامية الدفال العدم الأنه المصل ما

رور مدرد و المراجع مراجع المراجعة المر

 و. هده السوره من الأحكام و الحكم الذي ذكرناه ف هذه الأبه مسبوح عند أكثر العقهاء والله علم بأسرار كالامه أبر

أنوله ثمان ﴿ يَوْمُ بَجْمَعُ أَنَّهُ الْرَسَلِ لَيْقُولُ مَاذَا أَجَبُتُم ﴾

إعدم أن عاده الله تعالى جارية في هذا الكتاب الكريم أنه إذ دكر أمواها كشيرة من الشرائع والتكافيف والأحكام ، أسمها إما بالاغيات به وإما بشرح حجوال الأنبياء ، أو بشرح حوال المهامة ليصدر فلك مؤكلة لما نقدم مواها كشيرة من الشرائع أسمها موسف أحوال المهامة دولاً ، ثم ذكر أحوال عبسى ، أما وصف أحوال القيامة فهر مولة ويهم نجمع الله الوسن إرقية مسائل .

﴿ المُسَالَة الأرلى ﴾ في هذه الآيه تولان حدمها أب متصدة من قبلها وعلى هذا التشدير فقيه رجهان . الأول قل الرحاج تقديره ، وانقو فه يوم تجدم الله الرمالي ، ولا تجور أن يتصبب على القرب فدا انقعل لأنهم لم يؤمروا النقوى في دنث اليوم ، ولكن على القعول به . النكن على القعول به . النكن . قال القعال وحد الله . يجو أن يكون التعدير ا واقد لا يبلى القعوم الفاستون يوم تجدم الله الرسال ، أي لا يديم إلى اخبة كما قال و ولا لبهديم طريقة إلا طريق جهدم)

﴿ رَافِسُولُ النَّاسِي ﴾ ﴿ جَا مَعْطَعُهُ عَلَمَ مِلْهِمَا ، وَهَلِي هَذَا النَّفَسَانِ هَمِهُ أَيْضَتُ وجهان ، الأول ، أن التعدير ، الذكر يوم يجمع هذالرسل ﴿ وَالنَّاسِ * أَنْ يَكُونُ الْمُعْدِرِ * يُومِ يجمع تَكُ مُرْسُلُ كَانَ كُلِتَ رَكِبَ ،

و سمالة اقتابة إلى مماحب الكشاف قول مادا متحسب بأجيتم انتصاب معمدره هي معيى أي حال مادا متحسب بأجيتم انتصاب معمدره هي معيى أي حال أجيم إجابة إنكار أم إجابة إلران وير أريد المتوات بالي إلى الرؤمة ستلت بأي أي قوله (وإدا المرؤمة ستلت بأي دُس فتلب) المقصود من توبيح عن معل دلك العمل

قَالُواْ لَاعِلْمَ لَــَا ۚ إِنَّكَ أَتَ عَلَمُ الْعُيُوبِ ﴿ إِذَا قَالَ اللَّهُ يُعِيسَى آَيْنَ مَرْجَمَ الْأكُو مِعْنَتِي عَلَيْكُ رَغَلَ وَلِهَ بِكَ إِذَ أَيْدَتُكَ بِرُوجٍ الْقُسُسِ تُكِلِّمُ النَّسَ فِي الْسَهْدِ وَكَهْلًا وَهَذَ خَلَيْكُ الْكِتَابَ وَالْحِنْكَةَ وَالتُؤَرَّدَةَ وَالْإِعْبِالَ

﴿ السَالَةُ الشَالِيَةِ ﴾ الماهم مراء تمال ﴿ قالوا لا علم النا أنت علام العيوب ﴾ يدل على أن الأبياء لا بشهدور الأعهم ، والحسم بين هذا وبين قوله نصل و فكيف إدا جئنا من كل أمه بشهد وجئنا ملك عوا مؤلاء شهيداً ﴾ شكل ، وأيضاً قوله تدالى ﴿ وكدلك حملناكم أمه ومعاً لتكويوه شهداً وقوله تدالى ﴿ وكدلك حملناكم أمه ومعاً لتكويوه شهداً ﴾ فإذا كانت منا سها لسائر الماس والأسهاء اوى بأن يشهدا الأعهم مذلك

والحوات عنه من وجود الاول قال جمع من المسرين إن القيامة والاران وأهوالأنحب مرود المعنوب عن مواصعها عند مشاهدتها الأنبياء عليهم المبالة والسلام صد مشاهدة الله الأموال بسود أكثر الأمور ، فهالك يقولون لا غلم بداء فودا عادت فلويهم إليهم فعظ ذلك يشهدون بالأمم وهذا اخول و إن دهي إليه حم عطيم من الأكابر فهو عندي صحبت لأنه تدنى فال إصعه أهل الغراب و إن دهي إليه حم عطيم من الأكابر فهو عندي صحبت في من عال إلى صده أهل الغراب و الا عربهم المرح الأكبر اوون أيضاً (وجود بومئة مسعرة أس بالله والبوم الأخر وعمل صاحة فيهم حرهم عدار بهم ولا خوف عليهم ولا هم عربوله أن بالله والدين حجل لأنبياء والرسل أن من ذلك ومعلوم أبهم و حافوا لكانوا أثل عبده عن فكيف يكون حال الأدم المراد ما المراد ما المراد ما المراد من المراد المراد من المراد المراد من المراد المراد المراد من المراد المرد المراد المراد المرد المرد المراد المراد المراد المراد المراد المرد المراد المراد المراد الم

فو والموجد السائلة في و احيوات وهو الأصبح - وهو الدى احتازه ابن عباس إسم إنه قالوا الاعلم لما الالك بعلم ما أظهروا وما أصحروا - راحس لا معمم بلا ما طهروا همامك - قيهم "نعد من طلبنة - فنهذة العلى عوا العلم عن أنصبهم لأن علمهم عبد الله كلاعلم

﴿ وَالرَّجِهُ الرَّامِعُ ﴾ في خوات أنهم قالر - لا علم لنا ، إلا أن علمنا حواجم أن وقت

سياننا ، ولا تعلم ما كالا منهم بعد معانيا ، والحراء والتواب وبنا تجميلان على التابقه معانك غير معلوم لنا ، فنهذا التعلي فانوا لا علم لها رفيان و إنك بنب علاء العيوب) يستهذ بصحه هدين هامورين

في الوحد الخاسي في وحر الذي حطر بيني وقت الكتابة ، انه قد ثبت في بعد الأصور أد المعتبر غير ، والتس في المداعل مداعل حال النصر الداخل المعتبر عاهو الدان الإظهام . وقد الخاب الخلية الصلاة الحليات المعتبر وحله يسوق السرائي السرائية و وقد الاطلاء وشداء المحتبر وحله المعتبر وحله المحتبر وحل المحتبر وحلل المحتبر وحلل المحتبر وحلل المحتبر وحله المحتبر وحله المحتبر وحله المحتبر وحلل المحتبر وحلل المحتبر وحلل المحتبر وحل المحتبر وحله المحتبر وحله المحتبر وحله المحتبر وحله المحتبر وحل المحتبر وحله المحتبر وحله المحتبر وحل المح

اتوجه استدس في أسم لما مصر بديية له ويعني خالم لا عهل د حكيم لا يسعه د
 عديلاً بقلم، عظمراً الدورهم لا يعيد حيراً د ولا يدهم شراً درام دال الأدب في السكوب د
 أي كمورض الأمر إلى عدد اخي الميوم بكدي لا يتوب

في المسكلة الرابعة في فرى منازلام بعيرب بالتصيب عال صاحب الكساف والصادم عالك الكساف والصادم عالكلام بدر ويده وعلى المسلم عالكلام بدر م في المسلم وغيره الم بصب علام الديوب على الاحتصاص وغيره الساف، ووصما لاسم بالفراء المساف المسلم المائدة الخاصة في ديا واللاه بعد المائدة على المسلم في ديا واللاه بعد المائدة على المائدة على المائدة على المائدة على المائدة المائدة

قومه خال ﴿ د قبل أنه يه ميسى مِن مرب أذكر مصني عليك وغير والبيك ﴾ في لأية مسائل

﴿ السَّالَمُ الْأَوْقِي ﴾ رغم التَّابِينَا التاكِيرِ مِن قَوْلِهُ بِعَلَى لِلرِّسِينَ الْمِنْ الْجَيْبُ وَيَهِج مِن قَدَّ مِن النَّهِجِ واشْدَ الأمير فقداً إلى لنَّهِ الحَرِّ واللَّابِةِ النَّقِيدُونِ لَذِي يُرْفِيونِ أَنهم أَسَاعُ هيسي عليه السلام لأن طمن سائر الأمم كان مقصوراً على الأنبياء وطعن مؤلاء الللاعين تسدى إلى حلال الله وكبر باته حيث وصفوه بها لا يلتي بعاقل أن يسبب الآله به ، وهو الخاد الروجة والود كلا مرم ذكر الله تعدلي اله بعدد الواع عمد على عبدي محصرة الرسل واحده دواحدة والقصوه منه موضح النصاري وعمريمهم على سود مقالتهم العال كل في حدة من للك المسا المشاردة على عبدي ندل على به عبد ويس باله والقائدة في هذه الحكاية تنبيه التصاري الدين كانوا في وعب برول هذه الأبة على فيح معالتهم وركافة مدهبهم واعتقادهم

﴿ السَّالَةُ النَّائِيةِ ﴾ دوقيع ۽ إذاه تجور اللَّ يكون رهماً بالابتداء على معنى ، ذَكُ إذاقالُ الله ، ويجور أن يكون المسى ، أذكر إذا قال الله ﴿ السَّالَةُ الثَّالِيَّةِ ﴾ خرج دونه (إدعان الله) على نظا الماضي دول المستقبل وفيه وجوه

﴿ السَّالَةَ الرَّالِمَهُ ﴾ ﴿ يَا مَيْسِي بِنَ مَرِيمٍ ﴾ كور أن بكوناه عيسي » في عمل الرَّمِع الآنه مثاري تعرد ومنت بقدت ويكور أن يكون في عن النسب الآنه في ية الاضافة لم جعن الابن مركزة أوكل ما كان مثل منه حار فيه وجهان محق با رية بن ممر و » وبا ويدس عمر و ، و "شد المُحريون"

يا حكم بن ستدر بن احارود

يرمح الأول ونصه على مايناه

و السالة اغلبت له قرله (بعمل عليك) آراه الجمع كمرله (و إنه العدرا بعده ألله لا ا تصبرها) و إما جاز دلك لأنه مساله يصلح للجس

واصلم أنه الله تعلق فسر بعجه هنيه بأمور " وطلا قوته ﴿ إِنَّهُ أَيْدَتُنَا يَرَاحَ الْفَقْسُ ﴾

وَ إِذْ تَحْلُقُ مِنَ ٱلطِّي كَهَيْءَ ٱلطَّيْرِ بِهِ أَبِي مَنسَعُتْ فِيسًا مَنكُولً طَهَراً وِإِذْ فِي

وهيه وجهان الأول ، روح العدس هوجيرين عليه السلام المروح حريل والقدس هو الله تمثل كانه إصافة إلى صدة تعقيم له التامي أن الارواح تختمة بالمامية مسها طاهره مورايه وسها خبيثة ظلمانية ، وصها عدية المنابع عدي المروح الطاهرة التورائية الشرقة المعلوبة الخبرة والعائل الدين هده الايه عن أن بأبيد عبين إلى حصر صدحين من حريل أر مست روحه المعتمى له ما نقاح علما في دلالة المعجرات على صدي الموسل الموسل المنابع المعلوبة عبين عليه السلام على مدي الموسل الموسل الموسل الموسلة عبين عليه السلام على الموسلين الموسلة على والمالام على عبين عليه السلام الموسلة عبريل بعوب بوقائل الموسلة عبرين لا بدلانه عدد وما لم معرف بوقائل ليس إلا الله ويه يتلفع عدد السؤال

وثانيها .. قوله تعلى ﴿ تكلم الناس ي الهدوكهلا ﴾ (ما كلام عيسى في المهدفهو فوله (يبي عبدالله .. ثاني الكتاب) وقوله و تكسم الشاس في المهند وكهبلا) في مراسم الحال والمبى .. بكلمهم طفالا وكهلاً من غير الا يتفاوت كلامه في ملاين الوقايل .. وهنامه خاصبه سريعه كانب حاصله به . وما حصائب لأحد من الأسياء ببله ولا بعده

وثائها - فولد تعلق ﴿ رَادَ عَمَنَاكَ الكُتَابِ وَالْحُكَمَةِ وَالدِّرَاةِ وَالأَجِيلُ ﴾ .

وفي (ألكتاب) فولاد أحدم المرادية الكناء وفي الخط والنامي الواد مه حس الكنب في المراد مه الكنب في الاستان ينعلم أولاً كتيباً مهده غنصره في يرمي مهيئاً إلى الكنب التربية أو رأما المنكبة وأما المنكبة على عبرة على المدرم النظرية والمدركة والدملية في وجهاد بالأول النام حمداً بالدمكر معد ذكر الكنب على سيل الشريف كقولة (حادمو أغلى الصلوات والصلاة الموسطي) وبوله و وإذا أحدث من البيين ميثافهم وملك ومن بوح) والثاني وهو الأفرى أن الاطلاع على سرر الكنب الالحية ، لا عصل إلا من صار الما في أصباف العلوم الشرعية والمغنية الظاهرة التي سحن عنها غديه م علولة (والدراة والاسجيل) إشارة إن الأسرار التي لا يطبع عليها احد إلا أكدر الاساء عليهم الصلاة والسلاد .

ورابعها - قول نعال ﴿ وَإِذْ أَعْلَىٰ مِنَ الطِّينَ كَهِينَةَ الطَّبِّرَ بَادِسَى فَنْفَعُ فِيهَا مُنكونَ طَيرأ

وَتُمْرِئُ الأَكْمَةُ وَالْأَرْضَ بِإِنْكِ وَإِذْ نَمْرِعُ الْمَوْنَ بِهِنْكِ

4 🖟

وجه مسائن

﴿ السَّلَّهُ الأَوْلِي ﴾ قرأَ نافع : فتكون صَيَّرَا) والناقول ﴿ طَيِراً : بَعَمِ أَلِفَ وَطَيْرِ هُمَّ مَالَّهِ تَصَالِي وَصَالَى وَرَكِفَ وَوَاكِفَ

﴿ الله الله الله إلى معلى فكر عهم (فتماح البهة) وفكر في ال عمارات (الماضح الله)

واحوات آن قول رکهانه العبر) بی هیئه مل هینه العبر تموله المسمع) دوها العبسس مکاف لأب صمناهیه التی کار عممه عبسی ریمنج فیه، ولا یرجم إن امیئة الصاد ریه لأب لیست من حفه ولا بعجه ورشیء

إذا مدف هد فقول الكناف تؤلت بحسب الحلى لدلالتها على الحيث أنه أنها هي مثل هيئة العام وتذكر الحسب الفقاهر الرابعا كن كذلك الجار أن سع المسامر عنها ثاره على وحم التذكير والحرى على الحاسفات

وخامسها - قوله بدي ۾ ويو يوم لاگينه والانرس بيادي ۾ واپيره الاکمه والا رضو معروفوفال الحليلي الاکمه والد الهمي والاعمل من والد بصبرا تي عمي

ومنافسها - فوته بدلى فو و رد تخرج المولى باشتي لها أن و را تخرج بنولى من فنورهم حياء بإشرائي تعفق ذلك عند بنعامك ، وعبد لولك لشبب أخرج جدل التدامل قدلت - ردك الأهام الى عشد الأفاعيل عنا هم على معنى إصافة جليقه التعمل بنى الدائعالي كموله (وبد كال حاسل أن تموسد إلا بردك الله) أنى إلا بحلق الله الموليد فيها وَ وَدُكَمُونَ مِنْ إِمْرَ وَمِلَّ عَثُ إِلَا حِشْهُمْ مِالْمَالِمُنْ فَقَدِ اللَّهِ لِ كَمُوا مَهُمُهُمْ إِنْ هَدَ إِلَّا الْعِشْرُ مُسِنَّ فِي وَهُ أَوْحَيْثُ إِلَى الْحَدُورِ بِسَ أَنْ عَلَيُواْ فِي وَرِمُلُولِى فَا أُوّا وَمِنا وَافْتُهُدُ دَالَهُ مُسْلِمُونَ فِي

وسايمها ... لوله نديل ﴿ و د گفتت يني البرائين منت إد جنبه، بالنيناتِ ﴾ وي سأتنان

 المسألة الأول في دوده (رد حتتهم بالنيبات الحمل إلى لكول الراد منه هذه ليبات كي عدد ذكرها وعلى هذا التقدير وبالألف واللاء للعهد الوايستان إلى يكول طواد عنه النسل ليبات

ستّاله الثانية في روان آنه عليه الصلاه وابسلام بها الفهر قدة فنعجرات بعجبه فضام الهاؤد الله فحدمه فالدائماني ديهم حيث الدماري السياء

ئىرقان تغاو 🦸 قال الدين كتر - سهر إن قد - يا سند ميان 🌶

فإنما هي إصاف وإدمار

﴿ السَّكَ الثَّمَالِيَّةِ ﴾ وَيُمَا فِيلَ ﴿ إِنَّهِ نَعَالَى شَرْعَ هَيْمًا فِي مَسْدِيقًا بَعْمَمَ عَلَى عَيْم السَّيْامُ وقَارًا ﴿ مُكَفِّمًا فِي فَعَنْمُ إِنَّ هِنَا ﴿ لَاسْتِحْرَ مَنِيمٌ ﴾ لِيس مِن النَّهيمَ ﴿ وَكُيفَ ذَكُرِهُ هَيْمًا اوْ حَوْدَ اللَّهُ أَنَا مِنَ الْأَنْتُلُ لِلنَّهِ رَوَّا فِي فَيْ فِي مَعْمَهُ عُسْرِدَ، وَفَعَى الكُفَّا ﴿ لِي عَيْمِي إِذْ قَالَ ٱلْخَوَارِ يُونَا يَعْمِسَى إِنْ مَرْيَهُ هَلَ بَسْتَطِيعُ رَبَّكَ أَنْ يُنَزِّكُ عَلَيْنَا مَا لَهُ أَمِّى السَّمَاءَ قَالَ اتَّقُوا الْفَهُ إِن كُنتُم تُؤْمِدِنَ ﴿

عليه السلام بيدا الكلام ، يدراعل أن نعم الذي خلّه كالت خطّيبة - فحس ذكره هـ. تعديد المواليوج الذي ذكرناه

بالسها قوله تعلى فو وإد أرحيت إلى طواريب أن أمنو بهي دبرسولي ﴾ وقد تقلم تمسير الوحي . عمل قال إمم كانوا البياء عال دلك الوحي هو الوحي الذي يوحي إلى الأنبياء ومن قال إمها مكانوا أسياء قال الله د بدلك الوحي الألقاء و اللقاء في الفلس كيا في قوله تعالى في رايجينا إلى أم موجى أن أرصعيه ﴾ وقوله (وأوحى ربك إلى الدخل) وإقف فكر هذا في معرفي تعديد البعد الأن صبر روة الإسان مقبول القول عند الناس عبوباً في موجهم من أعظم معم الله على الأسال و وقكر تعالى أمه لما القبي دلك الوحبي في فلوجهم المسو وأسلم ويك تعم دكر الإيمان عنى الإسلام، إلى الإيمان صفة القلب والإسلام ، عيدره عن الاستهاد والإسلام ، عيدره عن

طور قبل [إنه معلى قال في أوال الأية و الكر معملي عليك وعلى والدنك) ثم إن جميع عا ذكره تمال من البعدم محتصر بعيسي عميه السلام ، ولبسر لأمه مشيء منها العمل .

قدداً کل ما حصل المولد من النام فاحليلة والدرجات المائية فهو حصن على سيل الصمى رائيم للام - ولدلت قال تعالى (رحملنا ابن مريم رامه أية) فجعمها معا أية راحدة بشرة الصال كن واحد منها بالآخر - وروى أنه تعالى له قال لعيسى (اذكر معشي عديك) كان يلسل السعر وباكل الشحراء ولا يعاجر شيئاً لعدو يعوب مع كن بوم: وقه عاوس لم يكن له يها فيخرب عاولاً ولد فيموت والإيمام شيئاً العدو يعوب مع كن بوم: وقه عاوس لم يكن

قوله بعاني ﴿ إِذَ قَالَ الْقُو رِيْوِنْ يَا هَيْنِي ﴿ نِ مَرِيمٍ هَلَ يَسْتَطِيعُ رِبَكَ أَنْ يَبَرَلُ هَانِهَ مَا تُلَاهُ مِنَ السِّيَّةِ ﴾ له مماكل

﴿ السَّلَةُ الأَوْلِي ﴾ فيقوله (إن قتل) بيجهانا - الأَوَلُ ﴿ أُوحِيبَ إِلَى الْحَوَرُ بِينَ ، إِنْ قالَ الخواريون ﴾ الثاني * الكر إن الله تحواريون

﴿ الْمَالَةُ النَّابِةُ ﴾ ﴿ قَلْ يَسْطِيعُ رَبُّ ﴾ أَلُّكَ الكِسَائِي ﴿ قَلَ مَسْطِيعٍ ﴾ بالله ﴿ رَبُّ ﴾

بالنصف ومإدعام بلام في أثناء ما وسبب الادعام الله المراب المعراض من أثناء لأميا من المرافقة من المرافقة الأميا من المروف فرف بدلك وأصول الشديا ومحسب فرضا أخراء من المراف تحسن الادعام ما وهذه القراء آمراني أميا قبلت الكافر علم بالله المن المرافقة على المستقدم في المستقدم المستقدم وإنما فالوا هل تستقيم المستأل رمانا الوعل معدد من حسل الرابي وموت أنه عليه ومند (من مستقيم) بثلثاء (رابت) بالتعسب والناقوب بستقليم بالله والمداور بالا المرافقة الم

والحوفيد عند من رجود " الأولى " أمد بدائي ما وصفهم بالإيمان والإسبلام بل حكى عنهم إنجادهم هن تم أديم دنك بموله حكاية عنهم و هن يستطيع , ملك ك يمراد عليه مائده من اسبياء) نداداتك على يهم كالوائدكون متوهدي وإن هد القواد لا يصدر عنس كان كالملاً ي الإيماد وقالوا الوقعدم " في قد هندتشا وهذا يدل على مرض في الطلب وكذبك فوان نيسي عليه سبلام هُم نَفُوا الله إلى كسم مؤامم يقدل على غيد ما كاموا كامارة إلى الإيمان

﴿ وَالْوَجِهُ مَاكِي ﴾ لَى الحُوات أَمِم كَامُوا تَوْسِينَ إِلاَّ أَمِمَ طَنُو، هذه الآية لِيحصل لَمْم مربط العلم بهة كمّا قال إبر هيم عليه استلام و راكن ينظمش فنني) فإن مشاهده على هذه الآية لا شك «جا مورث العمانية وهذا السبب فالواولتقدش قدوات

فر والوجه الشائد في في لحواب أن المراد من هذا الكلام استفهام ال دنك هل هو جائز في الحكمة أم لا وذلك إن أفدال الله بداى ما كانت موفوظ على رعاية وجود الحكمة بسي الموسع الدي لا تجميل فيه شيء من وحود الحكمة الكون الفعل عليماً عالى اللي المن بهم بهد الحكمة كانتافي من جهة القدرة ، وهذا الحواب يتمثني على هوال السرائة ، وأما على مولما فهو محمود على ان الله بدائي هل فطبي بدائ وقال عهم ولوجه فإنه إن لما يقصل به ولم يعلم رفوعه كان بالك عالا عبر مقدود إلى حلاف المبدع هبر مقدور

﴿ الوجه الرابع ﴾ قال السنى - هن يستطيع ربال أى هل يصيعك ربك أل سألت ؛ وهذا العربيم على أن المتطاع تعني وطاع والسين رائده

﴿ الرحم خاصر ﴾ معل مرد بالر ... هو جبريال عليه السلام . الأمه كان بوبهه ويجمعه

قَانُواْ زُيِدُ أَنْ تَأْكُلُ مِنَهَا وَنَطْهَنِ قُلُوبَتَ ﴿ وَمَعَمَ أَنَّ فَدَ صَدَلَتَ وَسَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّهِدِينَ ﴿ قَالَ عِنِي أَيْنَ مُرْجَ اللَّهُمُ رَيَّتَ أَزِلُ عَلَيْسًا مَا يَدَةً مِنْ لَسُمَاة تَسَكُودُ لَكَ عِيدًا لِأَوْلِ وَمَامِرَة وَمَا يَهُ شِنكَ وَارَزُقْ وَأَنْ خَيْرُ الزَّرْفِينَ ﴿

بأنواع الاعانة ، ولقلت قال تعالى في أول الآيه (إذ أيدتك يروح القدس) يصي أست تدعي أنه يربيك ومجصك بأنواع الكرامة ، فهل يتمدر على إنرك مالدة من السياء منيك

﴿ والرجه السادس ﴾ أنه ليس المصود من هذا السؤال كونهم شاكين عيه بل المصود نقرير أن دلك في غاية الطهور كمن يأحد أيد صعيف ويقول على يقدر السلطان عن إشباع على ويكون عرصه عنه أن دلك أمراحلي واضحاب الأعجور الماقل أن يشك فيه ، فكذا عها،

و السالة الثالثه إنه قدر الرجاح الثالثية قامية من منذ بيش إذا تموك مكانها ثميد بما عبيها إذا تموك مكانها ثميد بما عبيها رفال بن الأسارى سميت مثلثة لأب همية من لول العرب المداد على قلال تجده ميساً إذا أحسل إليه الثالثة هلى مدا القول الديمة من الهد بحسى معطيه الوقاف ابو هبيئة الثالثة داعلة بمعنى مقدرته مثل عربته راميها الأصلية المحدة ميد بها صاحبها التي أعظيها وتعمل عليه به الإطاعات التي التعليم إذا أحس إليه

ثم فال معانى فوقال اتفو فقارن كشم مؤسين قو وجهان الأواء عال هيسي انقوا الله بعيد المصحوم عند من السد في حصوة الموس حرم عظيم و وقال من السند في حصوة الموس حرم عظيم و لأنه أيضاً اعتراح معجود حد تقدم معجودات كثيرة، وهو جرم عظيم الثاني أنه أحرهم بالتموى لتعليم انتفوى سيناً خصول هذا المطلوب، كي قال (ومن بنق الله يجمو به عراحاً أعرهم بالتموى لا تحديث لا تجديب) وقال (يا أب الدين سوا القوالة واستوا إليه الوسيقة) وقويه وإلى كنيم مؤمين بكونه سحانه وبعني قادراً على إثرال المائد، مانفو الله لتصبر تقوية وحراكم وسياة إلى المائد، مانفو الله للمصر

ثم قاد بعلى ﴿ فاقوا مريد أن بأكل منها وتطبش قلو بنا وينفتم إن بد مستقدا وبكون هليها من الشاهدين ﴾

والمعنى كأنهم كاطلبوا ذقك خال مهسي لهم إنه قد عدمت العجزات الكتبرة ماتلوا اله

في حسب هذه المعجرة بعد تقدم سنك المعترات الداهري، وأيبايره وبالوا اذا لا تعسب هذه المائدة لمعرد في حسب هذه المائدة لمعرد في تكون معجرة في تجدر عاقدر كثيره أخذها - أن يريد أن بأكل مها دين الجرع قد عيسا ولا تحدد طعال أحر وباديها - أنه وإن علمت فيزة المائدين وتكد إذا شاهده نزول هذه المائد الداه البائل وقويت الفسائية - وثالثها - أنة وإن علمت يسام المسجرات صديفة، وتكن إذا شاهدها عند المعجرة أرداد بالهي أورديها كانت معجزات أرضية وهذه معجرة ساوية وهي أعجب وأعظم فإذ المعجرات اللي أورديها كانت معجزات أرضية وهذه معجرة ساوية وهي أعجب وأعظم فإذ شاهديا عن بسي إسرائيل، المائيل، عليها عبد الدين فم يحضروها من بسي إسرائيل، وبكيان الدرة، وبك بالبود

ثم قال تعالى ﴿ قال عبس ثبن مرام اللهم راب أول عليها مائدة من السياد تكون أن عبداً وأولت وأحرب وأنه منصولر وهنا واست عبر الرازقين ﴾

وجه مسائل

﴿ اسْأَلَةُ النَّالِيهِ ﴾ تأمل في حدا الرئيب فإن طوره بين بالسابوا سائدة ذكره في طلها عراصاً ما تعلموا دكر الأكل فتأثير واسريد المائكل منها) وأخروا الأسراص الدينية الروحالية ما طما عيسى فإنه لما طاب لمائدة وذكر أعراضه فيها فقم الأمراض الدينية والمرا عرص الأكل حيث فال (وورف) وعند منا سوح بن ما تدرجات الأرواح في كون بمصها ومحالية والمصهاجيها ما ما تمايد فيسي عليه السلام قشدة صفاد ديد ويشران ووجاد دوكر حزرة للانبة

قَالُ اللهُ إِن مُنْزِلُهُا عَلَيْكُمْ فَلَ يَكُعُرُ اللَّهِ مِنْ أَعِيبُهُ عَدَانًا لَا أَعِيهُ السَّامَقَ

الكسين 🕸

الروق بعوله (واررقنا) لم يقت عليه مل النفل من الروق في الرواف فقال (وأسه حمر الروق بعوله (واررقنا) لم يقت عليه مل النفل من الروق ، وقوله و (أمرت عليه) النقال عن الذات بي الصفات ، وقوله (تكون لم عيداً الأول وأحرناً) إشارة إلى النهاج المواوح بالمعمة لا من حيث أب بعمة ، من من حيث إنها صافرة عن النعم وقوم (وأية صنث) إشاره إلى كون هذه المائلة ديها الأصحاب البطر والاستدلال وهوم (واروفا) إشارة بل حصم النعم وكل ذلك مواد من حضرة الحلال فاتظر كيف اشداً بالاشرف فالاشراب الواد بلا المائلة المائلة والمائلة بي المائلة النواراب المائلة ومن وقاد المائلة المائلة النواراب الإهبة ومروف المهم اجمعامي أهفه

﴿ السَّالَةُ الثَالِثُ ﴾ في قراءه زيد يكون لنا عيداً الأول وآخر، والتأنيث محمى الأع

ثو دار بدال ﴿ قَالَ اللَّهُ إِنِّي مَتُرَفُ طَلِّكُم فَعَن يَكُفَر يَعَدُ مَنْكُمَ فَيْتِي أَعْدِيهُ عَدَاناً لا أَعْفِيهُ أَحِداً مِن المَاكِينَ ﴾

وقيه مسائن

السائد الأولى في دراً إن علم وعاصم وباقع صرعا بالتستيد ، والناثوب بالتحقيق
 ديا بنتان برال والرل وقيل بالشديد أي سرطا برة بعد ً حرى ، وبالتحقيد من وتحدة

﴿ المسألة الثانيه ﴾ قوله (عيمن بكمر معد مكم) أي بعد إبزال المائده (عائي أعقبه عدامًا لا أعديه حمارير وعيل عردة عدامًا لا أعديه حمارير وعيل عردة وعيل عبداً عيداً عيداً عيداً على العداب وعيل عردة العداب معجلاً لمم في الديار وعيوز أن يكون مؤخراً إلى الأحرب وقوله (على العدين) بحي عالمي رمانيم

﴿ السَّلَةَ مَثَالِنَةً ﴾ قبل - إنهم سألوا ميسي عليه السائم هذا السؤال عند مروهم إل معازه على ضرعه ولا طعام ولذلك ذالوا مربد أن نأكل صها ﴿ السالة الرابعة ﴾ احتلفوا في قد فيسي هليه السلام هن سألُ فائده ناعمه أه سأها لانومه وإن كان فد جنافها إلى تقدم في الظاهر وكلاهها عسل راف علم

المبقي دنائة العيدين يوم الفيامة - وقال الحمهور الأعظم من التصريف - به ارائت (إلي منزها اعتبكم ، وهذا وعد اللازمان حرماً من عبر تعليق على سرط ، فوحست الحصيون هما البران

و اقواف عن الأرب (-)، عوله (مس يكفر بعد منكم فإني أعدته) شرط يحره لا بعلم له نعيله (إلي منزها عشكم)

و خواب من الثاني. " أن يوم بر ولما كان عنف هم وبن بعلقه عن كاك في شرعهم

﴿ المائة السائدة ﴾ روى أن عيني عليه السلام به ارد البعاء بيس صوف ، ثم قال (السهد الله قليد فريسا سمرة حرا الله عينات عرائة فيها واحرى عليه المداول عليه المداول عليه المداول عليه المداول المائة والمداول المائة والمداؤلة والمداؤلة

وَإِذْ قُلْ اللَّهُ كَيْنِيسَى أَيْنَ مَرْيَمَ عَلْتُ فَنْتُ لِلسَاسِ تَقِيدُهِ فِي وَأَفَى إِنْهَانِ سِ دِين أَنَهُ كَالَّ مُشْكِنَكَ مَا يَكُولُ إِنَّ أَنْ أَقُونَا مُ بَشَلَ مِن يَكُنِّ إِنَّهَ كُنتُ فَلَنَمُ فَقَدْ عَلِيْتُ مَرِي تَعْبِيقِ وَلَا أَعْمُ مَا فِي تَعْبِيكَ إِنْكَ أَتُنَ تَقْلُمُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ أَنْهُ عَلِيْهِ عَيْ مَرِي تَعْبِيقِ وَلَا أَعْمُ مَا فِي تَعْبِيكَ إِنْكَ أَتُنْ قَلْنُهُ أَنْهُ أَنْهُ عَلِيْهِ عَيْنَا

عول تماني ﴿ وَإِنَّا قَالَ لَهُ مَا هَيْمِي أَنِ مَرْيَجَ أَنِّتَ قَلْتُ طَنَّالِنَ اتَخْدَدَ فِي وَأَمِي الْفن مَر درن به ﴾

وفيه مسائل

و المسألة الأولى إنه هذا معظومت عن موته (إذ قال الله با عيني ابن مريم أذكر تعملي عليك) وعلى منا الدول بهذا الكلام إعابتكره لعينى يوم الميانة ، ومنهم من قات - أنه ثمال الله عنها الكلام الدينى عايم السلام مين رهده إليه وبعس يظاهر قولته (و إذ قال الله) و إذ استعمل لذراعي ، والعول الأول أصبح ، لأن الله تعالى علب هذه العصه بثولة (هذا يوم مام معطاد للراسة بالراسة عرم الميانة ، وأما السنسك بكلمة إذ قاد سنق الحراب عنه

و عماله اقتامه) في فوله (أأنب قلب بناس الكناوي وأمي وقين من دول الله) مؤالان حديد أن في الله عالمًا بأن مؤالان حديد أن قال عالمًا بأن عليه الله عليه الله عليه الله الله حديد في المساوي عليه السلام به يعلى عليه السلام به يعلى المساوي ومن المساوي ومقرعهم بناوي الإسلام بناء أحدا من التمناوي بم يدهب إلى انفوال بلهد هيتي ومريم مع انفوال بناء عديد الموالد الموالد عديد الموالد ا

والخواب عن السؤال لأول اله استعهام على سبين الانكار

والخواب: "هي استوال الثاني أي الإل هو الخالية والتصدري بعده عود الدخليات المعجرات التي طهرت والله تعلق ما حلقها المعجرات التي ظهرت على يد عيلى والله تعلق ما حلقها البده وإذا كان كذلك فالتصاري قد عالوا إن حالي نثلك المحراب هو حيلي يعربه ، والمدال ليس حالفها ، فصلح عهم أيو في حرابعها الاستوال بيس في الادبيان عليها الدعوال هذه الحيكان والراب

ثم بال تعالى ﴿ عَالَ سَيِعَالَتُكَ مَا نَكُونَ إِنَّ أَضُولُ مَا لَيْكَ إِنَّ بَعْضَ ﴾ "مَا قولُهُ (سَيَعَالُكُ) عَدَ فَسِرَاهُ فِي قَرْتُهُ , سَنَعَالُكُ لا عَلَمَ مَا } مَّا لُلْتُ لِلَّمَ إِلَّامَا ۚ أَمْرَنِي بِهِ إِنِ الْحَادُو اللهِ وَبِي وَرَكُمُ ۚ وَكُنتُ عَنَيْسِهُ عَبِيلَا مَا ذُمْتُ بِبِيمَ مَلْكَ تَوَلَّيْنَي كُنتَ أَتِ الرَّغِيبَ عَنْيَهِمْ وَأَتْ عَلَى كُلِّ نَتَى وشَهِدُ بِينَ

و علم به انه تعالى لما سأل عيسي بدب هر قلب كدا لم يقل عيسي داس فدب أرسا قلب عن قدد ما يكرد لي در الوقد ما يبس في بحدد و هذا بيس بحق ينتج اله ما يكو الى درا فواد هذا الكلاء وبدايان له بيس به أن يقول هذا الكلاء سرح في بيان اله هل وقع هذا القود منه الم لا ددريقن يالي ما فلب هذا الكلام لان هذا يجري نجرى بالموى الطهارة والبراهم، والمام فعام الحضوع والتواصع، ولم يعن أنى قلد عل فوص ذلك إلى علمه المحيد بالكن

قلام ﴿ إِن كُنْتُ فَلِقِهِ فَقَدَ مَلَيْتِهِ ﴾ وهذا سادة: في الأدب وفي إظهار الذل وامبكية في حصره الحلال وتمويض الأمور مالكلية إلى الن مبحانه

ئم فالدُ تَعَالَى ﴿ تَعَلُّمُ مَا فِي نَفِينِ ﴿ وَلا أَعَلَمُ مَا فِي تُعَسَّكُ ﴾ فيه مسألنان

﴿ السَّالِةَ الآوِلَى ﴾ المُضروق لكرو فيه عبرات العلم ما أخفى ولا أعلم ما تُخفى و وقبل التعلم مدهنتي ولا أعلم ما عندة ، وقبل العلم ما قاليني ولا أعلم ما في فيلا ، وقبل العلم ما كان من في المتما ولا علم ما كان منت في الأحرم ، وقبل العلم با أمول وافعن ، ولا أحلم ما كلول وتفعل

﴿ الْمُسَلَّةَ النَّاسِيَّةِ ﴾ تمسكت البحسمة البدء الآية وقائلها النَّصَانِ هو الشخص وداك يقتضي كونه تعالى حسمةً

والحوامة - صروحهين - الاول / أنه النصى عبارة عن ندمت ، يقال بصر المثني، وواته تمحمى واحمة ، والثناني - أن الراد نعلم معلومي ولا أعظم معفومك ولك، ذكر هذا الكلام عل طرين الطبقة واشاكلة وهر من قصيح (كلام .

تم قال بعالي ﴿ عِنْدَ أَنْتَ عَلَاهِ العَهِرَبِ ﴾ وهذا تأكيد بمجملين المضامتين. الحتى تولد (إن كتب قائه فقد علينه) وقوله (تمنع به إن نسبي ولا اعلم به ال نصلك)

شم فالد تعالى حكاية عن هينيي ﴿ مَا قَلْتَ لَمُمَّ الا مَا أَمَرْسَيْ بِهِ أَنَّ الْعَبْدُوا اللَّهُ ربيعي

إِن تُعَلِيْهُمْ مَا أَنَّهُمْ عِبَادُكُ وَإِن تُغَيْرِ خُمْ مَانِكُ أَنتَ الْعَوْرُ الْحَكِيمُ ﴿

رَرِبكُمْ كَهُ أَن مَصْرَهُ وَالْمُصَرِهُوَ أَمْدَهُ فِي بَهُ الرَاحِعُ إِلَى الْقُولُ الْأَمُورُ بِهِ وَانْصَى مَا فَلَتُ هُمَ إِلاَّ لُولًا أُمْرِينَ بِهُ وَذَلِكَ الْقُولِ هُوَ أَنْ أُولُ لَمْ * أَصَادُوا اللهُ وَبِي وَرِبِكُمْ * وَصَمَدَ أَسه لَاَصِلُ أَنْ يَقَادُهُ * مَا أَمْرِتَهُمُ إِلَا بَمَا أَمْرِنِي لَهُ إِلاَّ أَنَّهُ وَصَعَ الْقُولُ مَوْضَعَ الْأَمْرِ * ثُرُولًا عَلَى موجب الآدت الحَسَنَ * لَكُلاَ يُجْعِلُ بَعِينَهُ وَرِنَهُ أَمْرِينَ مِعَا * وَتَرْعَلُ الْأَصِلُ بِمُرْكُمُ أَن المُنْسِلَةُ

لَّمِ قِالَ لِمَالَى ﴿ وَكُنْتَ عَلَيْهِمِ شَهِيماً مَا تَمَتَ فِيهِم ﴾ أي كنت اشهد عن ما يعطر ل ها تمت مقياً فيهم

﴿ قَلْهَا مِرْقِيسِي ﴾ وقدراد منه ، وقاة الرقع إلى السياء ، من قويه (إلى منوفيك ورافعك الله)

﴿ كِنَا أَنِنَا لِرَفِينِ سَنِهِم ﴾ ون الرجاج - خالط عليهم الراقب لأحراقم

﴿ وأنب عنى كل تي، شهيد ﴾ يعنى أنب الشهيد بي حرب كب ديهم (وأدت الشهيد عديهم إبعد ممارتي قبر ، فالشهيد الشاهد و يجور حدد على الرؤادة ، ويجور حدد عنى العدم ، وغدور حقد على الكلام بمسى الشهياد، دائشهيد من أسياء الصفيات الحديثية على حمح التعديرات .

> تم طال تبالي ﴿ إِن نصبهِم عَالِمِهِ هِيَادِكُ وَإِنْ مَعْمَ غَمْ فَإِنْكَ أَنْبَ الْمُورِمِ الْحَكِيمِ﴾ وفيه فــالل

﴿ المَمَانَهُ الأَوْلُ ﴾ ممنى الآية ظاهر ، وفيه سؤال ؛ وهو أنه كيف حاز لفيسي عليه السلام أن يقول (و إن معمر لهم) راه الا يعمر الشرك

والجوات عبه من وجود الأولى أنه بعالى لدقال لعيسى حليه البلام (أأساطلت فلباس الجدوري وأمي إهين بن دون الله) عدم أن توماً من العصاري حكوا هذا الكلام عنه واختاى مذا الكمر عبه لا يكود كامراً بن يكون بديناً حيث كذب في هذه الحكالة وعفر با الديب جائز ، فلهذا المعنى الطب المعرة من الله بديل ، والثاني أنه يجوز على مدهب من الله تمالى أنه يدخل الكفار الحنة والديد خل الزهاد والمعاد الثال الأن للب ملكه ولا أعراض الأحد عليه و مذكر عبسى الهدا الكلام ومقصوده منه تحويص الأمور كمها إن أطاء وتبوك المتعرض والاعتراض بالكلية ، وبدلك حدد الكلام بقوله (فإنت ألت العوير الحكيم) بعني مورد اللهر

أنت قادر على ما تريد م حكيم في كل ما تعمل لا اعتراض لأحد عليك ... قس آما والخوض في أحوال الرسوية ، وفوته إن الله لا يعمر الشرك فيقول ... إن غيرائه حائز عندية ، وهند حهو و البصريين من المعترفة أغالوا ... لان المعامل حق الله على لمدس وفي إسماطه منفعه للمدس ، وبسس في مقاطعه عنى الامتراض فرحت الديكون حساً بن مل الديل السحى في شرعنا على أنه لا يقع ، فيعل هذا الديل السمعي ما كان سوحوداً في شرع عيس عليه السلام

﴿ الوجه الثالث ﴾ في الخواب أن العوم لما عالوا هذا الفكام مديني عليه السلام جوز با يكون بنصبهم فد ناب عنه ، فقال (أن تعديم) علمت أن «وكتك للعديير ماتو على الكامر فلك التحديم بسبب أمم فيلاك و بث عد حكمت عن كل من كام من فيلاك بالمعونة ، و بث عد حكمت عن كل من كام من الكامر بالمعونة ، و بث عد حكمت عن من تاب عن الكامر بالمعراة .

﴿ الرحم الرابع ﴾ (ما ذكرها أن من النامي من بال الذ قول الله بعالى فسنى ﴿ أَمَنَا اللَّهُ عَلَى فَسَنَى ﴿ أَمِنَا اللَّهُ مَا أَمِنَا اللَّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

﴿ اقساله النفيه ﴾ احتج بعض الأصحاب بده الآية على شعاعه محسد صلى الله عليه وسنم في حسد صلى الله عليه وسنم في حس المساق قالود والله عليه السرق في حس المساق قالود والله على الشرق الكمار لأد ووله (وإلا معم على أيساً في حس الكمار لأد ووله (وإلا معم علم فإنك أنت العريز الشكيم) لا بابوريهم على على ان ذلك أسس إلا في حد العساق على أهل خلاف المساق على الإيكان وردائت شعاعة الفساق في حد عيمي عليه انسلام تبدى حد محمد صلى الشعبة وسلم عليه وسلم عرب في حد عمد صلى أن

﴿ السَّالَةُ النَّائِدَ ﴾ روى الواحدي، هم الله أن في مصحب عبدالله و وإنَّ بجر هم طبك أمث للحود سرحم) منعت شيحي ووالذي وحد الله نقود (العوبر الحسكيم) حيث أولى من الغفور المرحيم ، الآن كوبه عموره وحياً يشبه الحالة الموحية المبحرة والرحمة لكل محتاج ، وأما العرة والحكمه فها الا يوجيك المعمورة ، وإن كوبه عريراً يقتمي أمه يعمل ما بشال ويحكم ما يلعرة والحكمة فها الا المتحديق الإحداد فإذ كان عربراً متعالياً عن جيم حهات الاستحديق المح حكم بالمعموة كان الكرم هها أمم مما إذا كان عربراً متعالياً عن جيم المعموة والمرحمة ، فكانت حكم بالمعموة ولاء عمر عن الحكل ، ثم حكم بالمرحمة فكان عدا أكمل ولمال قوم حيارته وحد الله الدينول عور عن الحكل ، ثم حكم بالمرحمة فكان عدا أكمل ولمال قوم

قَلَ اللهُ هَلَذَا يُومُ يَدَهُمُ الصَّنِيقِينَ صِلْقَهُمْ لَمُّمْ خِدَاتَ تَخَرِي مِن تَخْتِهَ الْأَلْمَرُ حَلِينَ مِهَا آمَدُا أَرْضَى اللهُ عَنْهُمْ ﴿ وَرَضُوا عَنَّهُ ﴿ وَهِنَ الْعَوْرُ الْعَظِيرُ ﴿ فَهِ مَلْكُ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ وَمَا جِهِنَ وهُو عَنْ كُلِّ شَيْءٍ قِدِيرٌ ﴾

آخرون أنه بوقان فينك من العمور الرحيم ، اشعر دلك مكونه شعيماً لهم ، فلما فأن وعالمك ابت العوير الحكيم) دل دلك على در عرف معويض الأمو بالكنيه إلى الله معان ، وترك التعرض لحلة المناس هم عمل الوجود

ثم قال تعالي ﴿ قَالَ اللَّهُ هَلَّهُ يَوْمِ سَعَعِ الصَّافِينِ صَعَقَهِم ﴾ وفيه مسائل

﴿ السَّالَةُ الأَرْلِي ﴾ أحموا على إن الراه بهذا اليوم يوم المتيامة ، والمعنى الأصدقهم ال الدنيا بمعهم في الليامة ؛ والدئين على أن المراه ما ذكر . - أن صدر، الكفار في المنيامة لا يتفهم - ألا أثران أن إيليس قال (إن الله وعدكم وعد الحق وعدمكم فأخلتكم) فلم ينقعه هذا الصدق ، وهذا الكلام تصديل من القدمتان تعيلى في قارته (ما قلت لحم إلا ما أمرتني به)

في المسألة مثانيه كه قرار جمهور العراء (يوم) بالرقع وقرار ناقع بالتصب ، واحتاره أبو عبيدة على قرآ بالرفع ، عالى الرجاح التعدير هذا اليوم بوم بنهجه الصادفين ، وآب لنصب هديد وجود الأول على به حرب ثنال و لتضيير عن الشاهدا القول لعبسى يوم ينتع طنائي أن تكون البقدير هذا الصدق واقع بوم ينتع الصادمين صدقهم ، و خبور أن عبدل طروف الزمان أحداراً عن الأحداث بهذا الدويل كمولك القتال بوم اسبت ، والحج يوم عرفة ، اي واقع ي ذلك اليوم ، والثالث قال القراء (يوم) أصبت إلى ما ليس باسم بسي عن الصح كي في يومنة عا المدريون هذا حطاً لأن الطرف بما يسي إذا أصيف إلى المدى كلول

على حون عانيت الشيب حلى الصبا

بس 1 حين ۽ لاصافته إلى الميني وهو المعن ،باسي ركڻيك قرآمه (يوم لا غيث) سي. لات بله إلى الا م وهي مبينة ، "ما هما فلاف له إن معرب لان ينفع هنن مستقبل ، والمعل تستقس معرب فلاصافة إليه لا ترجب البناء واقد "علم لم قال بعلى فو للوحيات تحري من تحتها الأنها المسين فيها ابدأ وطي. ته عنهم ورضوا عبه ذلك الفرار المطيم كه

عند أنه نعاي للا جبر أن صدق الصابقين في درية بمعهدي القيامة . شرح كيفية (لك سمح وقو الشواب ، وحقيامة الثواب - بيا منهمة حالصه بالشأ متروره بالتعظيم - فقولة (لهم بحاث غري مي تحمها الانهار - إشارة الى المتعمة الفائصة عن بعدوه والحسوم - يقولة (حالدين فيها أبداً) و يها دكر الخارة (إلى المدوم والحسوم و الحادين هيها أبداً) و يها دكر الخداب العسق من أهل (حالدين هيها أبداً) و يها دكر عداب العسق من أهل (إلى المدوم و المتراد و الماقولة بعدون (وصي به عداب العسق من أهل (إلى المدوم و المتراد و المتعلق المدوب الأواج - الشرقة بالموار جائل أن تعالى ، فتحت عبد أدراً حتى الله عنهم ورحموا عدم المبراد عجمية الا تسمح الأنظم يقلله جمعنا عدمي هالي وقوله ((دالمد بدوار العظيم) المبدور العظيم على أن بوله (الرضوا عدم) على أن بوله (ورضوا عدم) والمد وسدي أنه عنها الويكون دالمد الفتحاء المراد (رضي لله عنهم ورحموا عدم) دائم عبد أن المدود ، وكهف و راجم المستمر مراسية المدود الكدم شبيتو مدا طبع واجمة مرعوب الشهوا و والودوان عبد المن واجمة مرعوب الشهوا و والودون عبد المن واجمة مرعوب الشهوا و والودوان عبد المن والمناه عبيها المدا الكدم شبيتو عدا طبع والجمة مرعوب الشهوا و والودوان عبد المن له

تم قال هالي ﴿ شَا مُلَمَّا السَّمَواتِ بِالأرضى وما هيهي وهو هيري كن شيء قدير ﴾

قيل إن خدا جواب عن سؤال معدر كانه قبل من يسطيهم دلت الدور العنظيم ؟ فين الذي به مدت السعاب والأوس التي ها مده المائة الشريعة أصرار كثيرة ويحل بدكر العلمين منها الحالوب الاحتمال قال إلله طلك بسموات والأوس الاستهال والم يعل ومن فيها فيها فيلا منها الحلام والسبب منه لشبيه على داكر المحلوقات مسجووات في قبطه فهره وضوئه وتعدره وهم إن ذلك النسجم كالكردار التي لا داره ها وكاليهات التي الاحتمال عداء عملم مكل بالنسبة إن قدرية كلا علم وقدرة مكل بالسببة إن قدرية كلا فيها لأورية كالتي الاحتمال المحتمال عداء عملم الكرا بالنسبة إن قدرية كلا علم وقدرة مكل بالسببة إن قدرية كلا المحتمال عداد وقوا المحتمال المحتمال المحتمال المحتمال المحتمال المحتمال المحتمال المحتمال على المحتمال على الشريعة وهو السابقة والمحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال على أمراح كبرة عن المعمود قديها المحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال على أمراح كبرة عن المعمود قديها المحال الشرائات والمحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال المحتمال المحتمال والمحتمال المحتمال المحتمال والمحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال والمحتمال المحتمال المحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال والمحتمال والمحتمال المحتمال المحتمال المحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال المحتمال والمحتمال و

وهي المناظرة مع اليهود في إنكترهم شريف كمند عليه الصلاة و اسلام ، ومنها الناظرة مع المصارى في قوهم بالنطيف فضيم السورة بد الاكته الموقع بالباب كل هذه المثالث الرب قال (فق منك السموات و الأرض وما فيها) وبعناه أن كل ما سوى القرا سيحامه فإده محكل لدانه مرحود منيات بعاني الإداكان الأمر كمات كان مالكا لحميم المكتات والكائنات موحداً لحميم الأراض والإيساد ، و إداكان الأمر كمات كان مالكا لحميم المكتات والكائنات موحداً والدانة مرحود والأيب الإمر والدين الدكورة في هذه المورة والدان حس التكريف كيم شاه ، أواد ، فقائة الله ، الأن سحام كان المكال المكل الأمر والدي والثوات والمفات كيف شاه و واد العميم النول بالكاليف أن يتمرك في الكل بالأمر والدي والثوات والمفات كيف شاه و واد العميم النول بالكليف على يوجه أراقه خق سبحاء وبدى و ما الردعي اليهود قلابه بسحاء الماكان مثالث است فق محكم المثالكية أد يسمح شرع موسى ويعيم شرع محمد عليهي الها الاقوالسلام وأن أود على المسارى فلان عيمي ومريم لا شت في كوبي داخلين في معرف ما المساح المؤاذ الله عني أن كل ما المساوى الله نعلى عكى المائه موجود المهاد المد كرب عاليهي علوقة الماض ولا معي يصوفية إلا مالك الاستوارة برهان فاضع في ضحدة هي المسوم الذي كرب المناسون في صحدة في المد الموج المد والمها المساح المد والمها المناسون المد الموج الموج المهام المرار كلامه الموح الموج المدوم الدي والمها المد والمها الموج المدوم الدي المد الموح الدو و عدية المها المرار كلامه المداد المود والمها المارة المداد المود المد المدون المد المائية الدولة المداد المود المائية الدولة المداد المود المائية المداد المودة المائية المداد المودة المداد المدودة المداد المودة المائية المداد المودة المائية المداد المائية المائية المائية المائية المداد المودة المائية المائية

مم تفسير هذه السورة يحمد القاومته الإمبلانة على خير خلفة سيدنا عمد الذي الأمي وعن أنَّه دميجة إسلم بملع كثيرًا

ال مينونوا الأهناء تلكنت ولاين ه يختنون توانه

مكية - إلا لأيات - ٢٠ و٢٣ و ٩١ و١٤٤ و ١٤١ و ١٥١ و ١٥٩ و ١٥٩ صدية وأياتها ١٩٥ مولت معد سورة الحجو

قال ابن عسس وهي نشد عنه أب مكيه برقت حمله واحدة باعاملاً ميها الولاى با وضيعها محول المحالل با وترنت الملائكة معتوا ما بين الأحتسر ، قدما الرسول صلى العامية وضيعها محول المحتسر ، قدما الرسول صلى العامية وسلم الكتاب وكبوها من بياتهم إلا ست يات فإنها مدنيت (فل بعالو اكل ما حرم ربكم عبيكم) إلى آخر الآيات الثلاث وقوده (وما قدر و الله صلى الله عليه وسلم و عامر با أطلم عن الفرى حلى الله كلم أ) وعن أسر هال المتممت المتباطير لمبورة من القرائ جمها على سورة من القرائ حمة عبر ما المرائد عدة عبر سورة من القرائد حميم التحديد المتباطير لمبورة من القرائد جمها أنا وقد بعث بها يلى مع جبريل مع خسير ملكا أو حسير القدمائي يوفونها وبعديا حتى أقروها في صدري كها أقراء المورى ، ولهذا أعربي الله ويناكم بها عراً لا يذيا مدد أنها دمض عجم الشركين ووعد من الله لا عنفه الرض الله مساورة من الملائكة ما سف راسود الشام منح رسود الله صال أنه عليه وسلم وقال الهد شيخ عده المسروم من الملائكة ما سف

دنى الاصوبون هذه السررة حصب موعين من العصيفة أحدها أعها براست بعدة واحدها أعها براست بعدة واحدها والله عن اله المستلة عن اللائكة والسبب فيه ألها مشببة عن اللائكة والعدل والسوء والمعدد والعدل مناسب السطاين والمعطين و وذلك بدل على النظام الأصول إرغابه المهلاد والرفعة وأبهت فإرال ما يدل على الاحكام بد تكون المسلحة أن يبرله الله تعالى قدر حرجهم ويحسب الحوادث والسوائل وأما الديام على علم الأصول وقيد على الأصول فقد أمراه الله تعالى حدة واحده وقالك بدل على أد تعلم علم الأصول وقيد على المور لا على للراحي

را سِمُورَةِ الأَفْعَاءِ مِنْكِينَةَ وَلِيانِهَا حِسْمِينِهِ مِنْ مَوْلِهُ

إنسى أَمَّهُ وَهُمُ إِنَّ اللَّهِ المُمَّالِينَ المُمِّلِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمِّلِينَ المُمَّالِينَ المُمِّلِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمِّلِينَ المُمَّالِينَ المُمِّلِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمِّلِينَ المُمِّلِينَ المُمّلِينَ المُمِّلِينَ المُمِّلِينَ المُمَّالِينَ المُمَّالِينَ المُمِّلِينَ المُمِّلِينَ المُمِّلِينِينَ المُمِّلِينَ المُمِّلِينَ مِلْمُمِلِينَ المُمِّلِينَ المُمِّلِينِ المُمِّلِينَ المُمِّلِينِ

مُغْتُدُ بِثِمِ آلِينَ خَلَقَ السُّمَّرَاتِ وَالأَرْضَ وَجَعَمَلُ المُفْلَسَتِ وَالْوَدُ أَثَمَّ الْحَبِنَ تُمْرُوا رَبِّهِمْ يَعْفِلُونَ ۞

يسم أن الرحن لرحيم

﴿ المسداد، الذي الجانق السموات والأرض وجعل التقليات والدوارائم التنهن كعرادا الرابح يعدنون ﴾

إعب أن الكلام استطفهي في لوله (الحماد فه) بد مبل في تعديم سورة المائمه ، ولا تأس بأن تعيد بعض قلك القوائد ، وليه مسائل "

﴿ السَّالَةُ اللَّهِ فِي فِي الْقَرِقَ مِن اللَّهِ وَاحْمَدُ وَاصْمُكُو ا

إعلم أن المدح أعم من الحبيد ، و العبد اعم عن الشكر

أدابيان ان الدح عمر من احمد ، فلان للدح عصل للعانس ولمع العائل ، الأامر ده أمابيان ان الدح عمر من احمد ، فلان للدح عصل للعانس ولمع المؤلز الحسن المكلم ولمانه المبتد ، ويدح اليافوت على بياية مهداته وصداله الاجمال الحالم الحسد وما المجدد ، وإدار الجمد إلا فلاد على المحتار على ما تصدر منه من الأنعام والاحساس ، انست أن الكدح أعم من الحمد .

وأما بيان. (في الخمل أعم من الشكل - علاق العمد عبارة هي بعظتم الماعل لأجل ما عبدم عبد من الأنماء من « كان ذلك الأثمام واصلاً ربيك أو إلى عبيك ، وأما اشكر تهو عباره عن تعظیمه الأحق إندم ومن إليك وحميل عندك الثب بما ذكرتا أن الساح العم من احمد يا وهو العم من الاشكار

إذا عرفت هذا فقول إما لم يقل بلدح علم الناسية أن فيدح كها خصيل القاعل المحتل رفيد على على المدين المحتل رفيد على عبد المحتل بعد المحتل الإلماهل المحتل المح

﴿ لَلسَّالَة انشائية ﴾ الده - الفظ معرد محتى بالأنف، واللام فيعيد أحمل بدهية

ودا ثبت هذا فنصول - موله (، خمد فله) معبد أن مدّه الماهية تله ، ودنت بمنح من ثبوت الحمد للدير الله ، فهذا يتنصي جمع أصدم الحمد والثناء والتعظيم بس إلا الله سبحانه

فإد قبل]: شكر المعم و جب , مثل شكر الاستلاعلى تعليمه ، وسكر استلهادعي عديه ، وشكر القبدس على احسانه ، ديا هال عليه السلام 3 من ثم يشكر التاس أم مشكر الله :

قدا ، محمود والمشكور في خميفه أيس إلا التي ، وبيانه من وجوه الأولى ، صدور الاحسان من بعد يوقت على حصول داعية الاحسان في قلب العبد ، وحصول اللك الباعية في العلب على العدد و رائع النباسيل ، بن العلب ليس من العدد و رائع الاحتسان وي حصوما إلى داعية الحرى رائم النباسيل ، بن حصوفا اليب العمل ، وعدر واله يسم حصوفا اليب العمل ، وعدر واله يسم العمولات الماعية عبد حصوفا اليب العمل ، وعدر واله يسم المعمولات المعمولات الماعية عبد المعمولات العبد و الماهمة الماعية المواثقة المعمولات المعمولات

الرفة المر محصوص بجصل و اثعث عبد مشاهد، وموع ديث عبوان في عث بصرو - فإدا حارل الفاد دلك خيران من ثلك العمرة إقت ثلث برقة عن العلما وصد فالرجالظام طيب المومت العلم الاحسان كأنه سبب أفاد تخييمي القلب عن الم الرقة الحبية ، الجب كاكل من سوي احم دلامه يستفيد بفعل كاحساق حاجيت متمهمة الردفع مصرم رأهما الحتي تستحانه وتمالى ، فإنه تحيين ولا يستفيد منه حيب منعمه ولا نقع مصره ، وكان النحسن الحميقي بيس إلا الله بدائل د هبهذا سبب كان المستمو الكور فيهاه الحمد هو عدر نقال (الجمد عد) وإنالتها ان كل إحسان يسم عنيه أخذ من الثين والاشاع به لا يكمل إلا يواسطه إحسان الله ، ألا ت ي ابه لولا الله تعدل حذي الواع البحمة و لاَّ لم يقد الاستان عز أيصال ثلث الجمعة والعراكة إلى العدرة بريف فلولا أبه سنجاله عطى الإنسان أخواس فخمس لتي بنا يمكم الاسدع يثلك النعم وإلا لعجرعي الانتفاع بهاء وللولا أنه سنجاته عطاه للزح الصنجيح والبية أفسليمه وإلا لم المكنة الالتماع بيا ، هنت ال كل إحساق بصاد هي عسين سوي المالعام عين لأناماع به لأبكما إلا تتراسطه إحساباتها لعال أوعمد هذا يظهر أبه لا تحسن ال الحقيمية إلا اللها، ولا السنجالي للتجييد لا لك المنهيد الله (احسيان) وراجهيها ال الانتماع لحميع النعم لايمكن إلا يعد وجود المنفح بعدكونه حبأ قادر عدبأ بالوعيد الوحود واحياة والقدرة وبعلم بينب إلا من الله منتجاباً والتربية الأصبلية والارزاق المصلعة لا تحصل إلا من أمه سمحته عنوا وت الطعوبية بل أحر العمر - ثنم برة تأص الانسان إن الدر حكمة الرحمي إلى حدق الاستان وواصل يهي من ودع الشامعالي في اعصاليه من الرواع المانح والممالح علم أمها بحر لا ساحل له . كم قال مالي (و إن تعدر العمة الله لا تحصوها ، فكتدبر . ك مسلم أن العبد يكمه أن ينعم عن العبر إلا أن ينام العبد كالقطرة ، وبعم عد ﴿ عِلْهِ هَا ۖ وَلَا واحرا وظاهر وباطأ المهدا السب كان استحق للجمد الطلب والساء الطلق ليسر إلا افة سيحاب المهدا فتدح أخيساشا

و السائد الثالثة إلى إنما بال و الجمدالة) ولم يقل حد الله ، لوجود حدما في الحيد صفة القديد ورائد حدما في يدكر عدد الخططة حال كويه عائلاً يقده عن سخصة معنى خمد والثناء ، صوفال في يقك الوقت أحد الله ، كال كلاب واستحد عليه المع و بعقاب ، حيث الحبر عن فعوى شيء مع اله ما كان موجوداً ما إدر قبل الحدد لله ، معناه أن ماهيه المبد وحديثه مسلمة قد تمان وهذا الكلام حن وصدي سواء كان عملي الحدد والثناء سامراً في قلبه الربيم يكن ، وكان تكلمه بهذا الكلام عنادة ضريعه وطاعة ربيعة عظم المرى بين عدين اللهفين وثالبها ووى اله بعان أوجي إلى دود عليه السلام يعرف

مالليكراء فقيده بودا الياوت وكهما أشكرت وشكري بك لا يُتعبل إلا الد توبعي بشكرك ودلث الدويو عمله والذه وربها توحب الشكر لي بضًا وللك مجر إلى ما لا جايه به ولا طاقه لي بشمل ما لا بهایدند . فأوسمي فضمعالي إن د ود . ما عرف عجراً؛ عن شكري فقا شكرتسي

الها عرصة هذا منقوب أنه عال الصداراً خار الله كال دعوى أبدائي بالحمد والشكو فسرحه نبية علت السؤاق الحابر قال الجميطة فيسن فيه دعاء إن العمد بن بالتمدار للداءة س ليس فيه. لأدبه سبحانه مستحق لمحمد دانساه صواء قدر عن الإنبال يمثلك الحمد أارالم بيدر منيه فظهر التفاوت بين هفين المتقلين من هذا الرحد . وثائلها . أنه لو فال أحمد الله كالد وَلَكَ مَشْعِرًا بَأَلَهُ ذِكَ حَدَ بَعِينَهُ وَلَمْ يَدَكُو حَدَثَهُمُ أَمَا [دَا قَالَ صَحِيدُ فَهُ ، فقد ذخل تميه خدد وجدعيره من أول حدو العالم إلى أحر ستمراد الكلفير في درجات احداد ودوكات المدين باكي قال معالى إنوا هو دعواهم ان الحمد عنه رب العامير) بكان هذا الكلام أعصل

﴿ نَمَاتُهُ الرَّامِمِ ﴾ أعلم أن هذه الكنية مذكورة في أوب سور خيلة - أوهد الهائية ، فعال: ﴿ خُمَدَ هُارِبِ العَادِنِ ﴾ وتابها . في أول هذه السورة ، شال: ﴿ خَمَدَ هُ يدي حيق ليسموات و الأرض) والأول آخه لأن التعالم عبارة عن كل موجود سوى الله تعالى ، نصاله (الحبيد تله رس العالمين) پلاخل فيه كال موجود سوى الله قطان ... ما فوله (حمد الله الذي حلوا سنموات والأرعى الايدعل فته إلا خلق الشموات والأرص والفقيات والبوراء ولا بدخل فيه معاشر الكاتنات و سيدهات . فكان التجميد الحدكور في أول هذه السورة كأنه فسم من لاقسام الدخلة ألف التحمية المدكور إلى سورا المائف وعصيل لتلك الحميمة وتالتها سورة الكهدس، فقال 5- قعد لله الذي الراء على عبده الكياب (وثالث أيضاً عميد هصومي منوع حاص من النمية وهو بميه المتم وانبرقه وطبدايه أوطرات والجملة النمم خاصية برسطه بعثة الرسن ، ورايعها - سوره سباوهي قومه و الخميد فه البقاق له ما في البسوات وما في الأومن) وهو الفياقت من الأنسام أساحته تحت قوله (الحمد الله رب الدللين وحلمسها أسووه فاطرن نبال الحبيدالة بأطر السموات والأرض وطاهر يضأ به نسم من الانسام للداخله محت لوقه (اهماد عدارب المللير) جمهر ان الكلام بكلي أنام هو المحمد المُفكور في أول الفائمة وهو قرقة و الممد فه رات العادين إدراك لأن كل موجود هيم إما واحمم الوحود لدانه، وإما تمكن الوجود لذاته . وواحم الوجود لذاته واحد وهو الله سيحابه وتعانى وما سوله ممكن وكان ممكن هلا يمكن هجمله في الوجود بالأ برجاد الله تعابي وتكويمه والوجود معمه فالأعهد إنسام وبربية - قلهذا السبب قال ر أحيبا، فلا رب العدس) وأنه نعاني

الرسي لكل عاسرة والتحسيل إلى كل ما سواه ما فعلك البكلام هو البكلاء البكل الموقي بالمصود أما التحديدات للدكورة في أوائل هده السورة فكال كل وحد مها قسم من أهسام ذلك التحديد ولوع من أمواعد

فود قين حد القبري يهي اختالي و بين الفاطر والرف ؟ از يصد لم اتبال ههت و حديث السموات والأرض ؛ يعبيد همل الماضي؟ وقال في سوره فاطر الإ اختماد لله ادائر السموات والأرض) يصيدة اسم للداعل

عصول في الحواب عن الأولى الخيس عياره عن التقدير وهم في حتى الحق بسجانه عداره عن علمه الدائد في حجج الكلمات والحربيات الواصل بي حجم عوات الكشاب والدكات و ما كونه فاهراً فهو عبارة عن الانجاز والانشاع ، فكونه تعلى حقماً إشارة بني صحه العلم ، وكونه فاطراً إشاره إلى صف القدرة ، وكونه تعالى ربا ومربياً مشامل عني الأمريني ، فكان ذلك اكس

واجوان عن الثاني أن الحلا صاره عن التندير وهو في حق الدثمان عدرة عن علمه المتعلومات و فعلم الثني و صبح تقدم عن وجود المعلوم ألا ترى اله يحكمان بعلم النهية المتهم قبل دحوله في الوجود أما يتجدد النبي و فإنه لا تحصل إلا حال وجود الاتراساء على مدهينا الم الفعار، يحد الإثرابي وجود المقدور حال وجود المدور الطهد، الديب فاب حال المسموات، والمراد أنه كان عالماً بدعل وحدها، وفاق (فاصر السموات، والأوس) والمواد الديدي إن يكون فاطر الها وموجداً تما عدو جودها.

قو المطالة الطفسدي إلى دوله و الحمدالله) دولات الأول البراد ماه حدر الشائدائي ، ارائي حاد على صيحه الخبر لقوائد ، وحداها (الدولية و الحسدالله) ، يعيد العليم الله الدولات ، ولوقات حدود الم يحدوع هاتين العائدين وثانيها (أنه يعيد (له تعدل مستخور الحبد سواد حدد أو الم عمدة وثالثها أن القصود منه ذكر الحجه فذكره لعبيمة اخبر أولى

﴿ بالله و التاني ﴾ وهو مون أكثر القديرين معناه تولوا الحدد ثلا والدقيل على أن الواد مه العلم الحياد أنه بعالى دالدي أثناء السورة و الك سيد وإيال سندس) وهذا الكلام لا يلب ذكره إلا طلحياد والمفصود أنه سنحانه إذا أمر بالحدد وقد تدرر في العمون أن الحيد لا يحسن إلا على الابعام - فحدث يصدر هذا الأمراحات للمكلف على الاينامكو في أقدام معمد نة معالى عدما أن إلى تلك التعم يسدل بدكره على معصودين شريعين المحدميات أن هذه النعبهد حدثت بعد أن كانت معدومة قلا بداله من عدث وعصل وليس طائرهو العدالات كل أحد يريد تحصيل جميع أقوع الحم للمنه ، فلو كان حصوب البعم بنماد بواسطة الدوة العدد واختياره ، فوحد أن كون كل واحد واصلاً إن جميع أصنام النعم إذ لا حد إلا اهو يويد تحصيل كل البعم تضمه ، وما ثبت أنه لا بدا المدرث هذه استم من عدث وثبت أن ذلك المحدد لي هدات وثبت أن ذلك المحدد لي هو الله ومعالم ونعال

في والنوع التاني في من مقاصد عده الكلمة أن العلوب عبولة عني حد هر أحسن إليها و بعض من أسلة إليها فإذا أمر الله بعدل العبد بالتحميد ، وكان الأمر بالتحميد مما بحملة عني تذكر الواح العم الله بداني ، صار ذلك التكليمية حاملة (المسلد على تذكر الواح عدم فه هنية ، ولما كانت نقك النعم كثيرة حارجة عن الحبد والاحساء ، صار تذكر بلك النعم موحة وسوح حد عد تداني ل قلب العبد - شبت أن بدكير النعم يعيد هائين العائدتين الشريفتين الحدادي الاحداد بالا بحد وتهاجي الافرار بوجود الله تعالى - وتانيهي أن السعود لكوب بعيا وحد ظهور حد عدة في العلب ، ولا مقصوح من جيع العبادات إلا هذان الأمراك - فقها السعارة ع الاحدادة في هذا الكتاب الكريم بهذه الكبية ، فقال إ الحدادة وب العدين)

واعلم أن هذه الكلمة بحر لا ساحل له ، لأن العالم اسم قكل ما سوى الله تعلى ، وما الرواح - ثم الأحسام إما في وما الرواح - ثم الأحسام إما في أو ومر الأرواح - ثم الأحسام إما في أن ومر الأرواح - ثم الأحسام إما في أن إما منصية أراحال على في أن الكرمي الرعيم - ويجب على العالمال له يعرف للعالم الرعيم الرعيم الأرم له و المالم المنظل له يعرف للعالمال أن المعرف للعالمال المنظل المنظلة المنظلة المنظلة والمنظل المنظلة والمنظل المنظلة المنظل المنظلة الم

رب العالمين) دولا ، وهذا يحو لا ساحل له ، وكلام لا آخر به ، والله أعدم

﴿ السُمَّةُ السَّامَةُ السَّامِيةِ إِنَّا وَإِنْ تَكُرِيناً أَنْ قُولَةً ﴿ احْدَدَ اللّهُ مِنْ الْمَلْقِينَ ﴾ (حرى عرى مولة أَوَلِي اللّهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ أَلَا يَعْمَدُ وَإِنِكَ أَلَا مُعَدِّدًا اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَل عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَي

وإذا ثب هذا فقول إن هذا بدل من يعفى الوجود على أنه تعالى مروع من الشبه لى البدات والصفات والأفعال وذلك لأن فوله و الشيد لله ي جار خرى مدح النفس ودلك نبيح إلى الشاهد فلها حرد بدلك بن هذا عني الله لا يمكن فياس الخبر عني الخبر ، دكيا ان هذا فبيح من الحين مع الله لا يقبح عن الحي الكذلك ليس كن ما يتبح من اخبر وحب ال يقبح من الحين وابيدا الطويق وحب أن منظل كلهات الممرلة في ان ما فتح ما وحب ال

إذا عرف بيدًا الطريق أن أعماله لا تشبه عمال الخدن ، فكذلك هيماله لا تشبه صفاد الخدن ، فكذلك هيماله لا تشبه صفاد الخدن ، ودائه لا تشبه دوات خلق ، وهد هذا مجمل السرية المطلق والدنيس الكدن هي توجه بعمال مشاجأ قايرة في الداب والصفاف والأفعال الهيواطة سبحانه واحداق أعماله لا شبيه به بعال الامتدار والله أعلم المشبه المعال الامتدار والله أعلم

أما قوله مبحده ﴿ الدي همين السموات والأرض ﴾ دمية مسانسان الأولى ﴿ قَ السؤالات المترجهة على هذه الأيه وهي ثلاثة

﴿ أَسَوْالَ الأَوَلَ ﴾ أَن قَوْلُه (أخمد لله الذي حلق السموات والأرض ؛ جار تجرى ما يمال جاءي الرجل الفقية - فإن هذا يدل عن وجود رجل آخر ليس، نقية - وإلا لم يكن إن دكر هذه الشفة حاجة كذا ههنا قرله (الحمد لله الدي حتى السموات والأرض) يوهم ان هناك أماً لم يخلو السموات والأرض ، وإلا فأي طائدة في هذه الصفة ؟

والجواب أنا بها أن قوله و الله و بناه عرى اسم العدم - فإذا ذكر التوصف الاسم لعلم مع يكن المفصود من ذكر الوصف التمييز الا ين تعريف كون الملك العدم السمعي ا مرصوفا بعدم الصفة - مناقه إذا عدد والرحق العادم، فقو أنه الرحن السم الماهية الرافية سول الاشتخاص المكورين الكثيرين الكان للمصود ههذا من ذكر الوصف مبير هذا الرحل ي الاصار عن مدار الرحق بهذا الصعد العادا مدا وقد العالم، للطاريد اسم علم وهم لا يهيد الاهدماء الدال عدله ، لان سيا ، الإعلام دائمه مدم الاشارات الهذا وصعده بالعمية المسع ال يكول الملصود صد قبير دلك الشخص عن غياه ، من المصود مد تحريف كول للك المسمى موصوفاً بهذا الصدة الصدة و أناكال للطاعاته من بالك اسها الإعلام، الاحرم كان الأعراض مدارك بالاواراة (علم

﴿ السوال الثاني ﴾ ثم علم ذكر السياء على الأرض ، مع أن خاهر الشريل يدب على أن حدى الأرس مقدم على خلى السياء ؟

و طوات " السياه كالدائرة ، والأوس كالمركز ، ومصول الدائرة يوجب بعيد الركز ولا مدكس ، فإن حصول المركز لا يوحب بدي الدائرة الأمكان أن يجيد بالمراثر الواحد دوائر لا يهيد قا ، فليا كانب الديء متدمة على الارص بهذا الاعتبار وحب عديم مكر السياء على الأرض بهذا الاعبار .

﴿ السوال الثالث ﴾ لم ذكر السياء بصيعة الخمام ، والأرض نصبعه الواحمة مع أن الأرتباق أيضًا كثيرة - بدليل فوكه نقالي (ومن الأوض مثلهن)

وبجوب أن السراء حاربه غرب الفاعل والأرض غرب الفايل فلوكانت السياء وحد لتشابه الأثر، وذلك بُفل عمالح هذا المد حد لوكانت كثيرة احتدت الانصلاب الكوكية فحصل سبيها المصول الأرسة ، وسائر الأحواد الحددة ، وحصل سبب طك الاجتلافات مصالح هذا العالم حد أرض فهي قبلة بلاثير والدامل الواحد كاف في التيول ، والدائلة الأبه للدكورة عنى تعقد الأرضي فقد بينا في نفسير سك الأبة كوفية الدال مهاواتة اهدم

فق المسألة الثانية في علم أن الفصيد من مده الأيه ذكر الدلالة على رجود الصحح وتشريره أن جرام السموات والأرض تقدرت في أمور عصوصه بطادير غصوصة ، وذلت لا يمكن حصوب إلا متحصيص العامل المحتل أن بيان المقام الأوت عمل وحرد الأول أن من مبدئ عصوب الخصيص العامل المعتل مع جوار أن يكون الدى كان حاصلاً مقداراً أريد منه أن المقص منه و اطالقي أن كل فنك بحقدار مركب من احزات و طره الله حل يمكن وفوعه حاصة و حيره الخاص أم جائز والدائت أن الحركة والسكرل جائزال على كل الإجسام بدلان الانقطال المقطرة والوارم الأمور الواحدة

وأحدد المؤة صبح السكون واخركه على يعفى لأخسام ، وحبب أن يصحب على كالهبا. فاختصاص الحسم الفنكي بالحركة دون السكون اختصاص بأمر فمكن أوافرانع أأداكل حركه ، الإنه يمكن وقرعها أسرع تما رقع إرابط تما وقع ، فاختصاص ثلك ألحري المسلة بدلك القدر للعين من السرعة والسطة اختصاص بامر عمكن - وبالخباص - أن كال حركة ، وصب متوجهه إلى جهه ، قوله يمكن وقوعها منوجهه إلى سائر الجهاب ، فاحتصاصها بالوفرع على ديك الوجه الحاص احتصاص بأمر عكن والسائس الذكر فلك الإيه يوجد جسم حراما النزامة أواما أسفل ميها، وقد كان وقوعه على خلاف ديت التربيب أمر أمكاً ، بدليل أن الأحدام 14كان مساويه في الطبيعة الحسيبة ، فكن ما ضح عن معصها ضح عني كلها ، فكان استصاف بدلك خير والنوبيد (مرأ ممكمًا والسابع ، وهو ب غركه كل طلك ولاً . لأن وعود عركة الأول لد تتمال الان حصيفه الحاكم منشقًا من حاله إلى حللة . وهند الانتقال ينتصي دوي، مسبوله - والأول بينافي المسبوقية بالعبر ، وجمع بينهما محال فنبت أد نكل حركه أولا ، و حتصاص عنداه حدوثه عديث الوهند . دول ما قصه ، وما مده اختصاص بأمر ممكن والثامن هو با الإجماع، ثاكات متمدرية و عمام المعية كان الصاف بعضيا بانفلك ويعصها بالمنصرية دوب العكس و اختصاصاً بأمر محكن والناسع وهو "ما حركائها أمعل لعاصل غنتار ، ومني كان كديث فلها أور. أأبيان عملع الأول الداللؤمر فبها بوكان همله موجبه باقداب لردمن دوء بالمف ليميه دوام اثارهان فيمره من دوء تنلك التعالم دوام كن وهمد من الأخراء المتمومة في هذه لمحركة ... وها كان دلك محالاً الله ال المؤثر فيهم لبس منه موجمة بالشاك ، بن الدعالاً المحتمالة الرواد كان كذبت ، وحد كون طلك الفاعل مملحا على هده عركات . وذلك يوجب أن بكون ها بداية - العاشر ؛ أنه أبيب بالدليل اله حصل خارج العالم حلاء لا بناية له يدليل أستعلم بالقرورة أنا لو فرصنا انقبت والدين على طرف الطلاكُ لأعلى قلما تمير ابن الجمهة التي تل المناصا وابان الجمها الشي تلي حلفنا ، وثبوب حدا الاهبار معلوم بالصرورة - وإدا كلا كفظك أبت أنه حصل خورج أنبالم خلاء لا غيابة له . وإذا كال كدلك ، العصول هذا العالم إلى هذا الحبر الذي حصل ببه دون سائر الأحبار أمر عكن ، فتنت بهذه الوجود العشرة - إن الحرام السموات و الرضير. عشنفة بصقاف وأحوال ، بكال يجوز في العمل حصول صدادها ومقابلاتها ، موحب أن لا يحصل هذا الاحتصاص اخلص إلا برجح ومقدر وإلا تقدثوجج أحدطوقي شكر على لانحر لا مرسع وموعمان

ة إذا ثبت هذا فمول. إنه لا معى للخلق إلا الطفير. خفيا ذان العقل على حصول متافليز من هذه الوجوة العشرة ، ومستحصول دكلن من هذه الرجوة العشرة ، هنهذا اللعي. قال ﴿ الحَدِدُ عَدَ الْكُذِي عَلَقُ السَّمَواتِ وَالْأَرْضِ ﴾ والله أعلم ، ومن المناس من عالم المفصود من دكر السمرات والأرص والخليات والنزر السيه عن مدعها من أثنافع

واعلم أن منافع المسموات أكثر من إن يجيد بجره من أجرائها المجلدات، و ولئك الأن السموات بالنسبة إلى موافيد هذا المالم حاوية بجرى الأسد والأرص بالسنة إليها حارية عرى الأم فالعلن العنعلة سياوية والعلل القابعة أوضية . وبيه يسم عر المواقيد الثلاثة ، والاستلاساء وشرح فلك الاسبيل إليه

أما قوله ﴿ رجعل الطلبات والنوار ﴾ صبه مسائل

﴿ وَالسَّالَةُ الأَرْقَى ﴾ النَّظَاء جمل 4 يُحدى إلى مصول واحد إذا كان بُعمي أحدث و شأ كقوله تدلى (رجمل الظلمات واللور) وإلى معمولين إذا كنا، يحمى صبير كفوله (وحطوا الكلائكة الدين هم هند الرحن إباثاً } والقرق بين الحلن واجعل أن الخلس فيه محى الثقدير ، وفي المعل معنى التضمير والتصوير كإنشاء تبيء من شيء ، وبصيير ثبيء شئاً ، ومنه - فوله تمان (وحمل سها روجها) ومراه (وحمطاكم أرواحاً) وقوله (جمل الأفه إله واحداً) وإنما حسر لفظ اجعل ههم لأن المور والطعمة لما تعاقب صاركان كال واحد صهرا إنى تولد من الأخر,

و السالة الديم أو أن لعظ و النصبات والسور) قولات الأول أن الراد سهيا الأمران للحسوسان بحس النصر والذي يقوى ذنك أن اللفظ حميتة فيهيا ... و يضأ هذاك الأصبران إد حصلا مفريسين بذكر المصنوات والأرص ، فإسم لا يفهسم سهيا إلا هاتان الكيميك سحم سناد والثاني . بقل الواحدي عن ابن عماس ، أنه لال (وجمل الظمرات والبراع ي عدمة الشرك والتعاق والكفر ، والبور بريد ميار الاسلام والإيجان والبيور واليعين ومعلي عن دلمسس أنه ظال , يعمى الكفير والإيجان - ولايماوب بين هذيبي الفولين ، فكنان فول الحسن كالتلحيمين لموق من حسن - ولقائل أن يقول حن اللقندعلي توجه الأول : ولي ما لما نكرنا أن الأمس عن اللفظ عن مقرفته ، ولأن النظمات والنبور إذا كان ذكرهما معروباً بالسموات والأرس لم يعهم منه إلا ما فكرماه .. قال الواحدي .. والأولى عمن النفظ غليهها معاً . وأقول هذا مشكل لأنه عن النفظ على مجاره ، واللفظ الواحد بالاعتبار الواحد لا يمكن خبه على حقيقته وتحازه معأ

﴿ السبك الثلاث ﴾ إعاضم ذكر الطلبات على ذكر البور لأجل "ق انظلته عباره هن حام المور عن الجميم الذي من شأته مبول لنور ، وقيست صارة عن كيفية وجوديه مصاده قلمور ، و الطور عقيمة أنه إذا جس (المائ بقرب السراح ، وجلس إسنان حور بالبعد منه ، فإن البعيد بدى انفريت ويرى ذات اهو ، صافيا مصيفاً ، وأما العربت فإنه لا يرى البعيد - وبرى دلك اهواء مظالياً ، فقر كانت الظلمة كيفية وجوديه لكانت حاصلة بالسبة إلى هدي الشخصين الدكورين ، وحيث لم يكن الأم كمثلك علمها في الظلمة ليسب كيفيه وجودية .

راية تسب هذا فقوله - عدم المحدثات متفدم هي وجودها ، فالظممة متفدمه في التعدير والتحفق عن النور ، توجب تقديمها في المعظ ، وتما يموي دمك ما يروى في الاحدار الألحية الد تحالي حلق اخلس في ظممة ، شهرش عليهم من يوره

فؤ المسأله الرئيمة في المعافق أن يعول : لم فكر الظلهات مصيفة الحميع ، والدور مصيفة الواحد * فعمول الله أما من عمل المظلهات عني الكفر والدور عني الإيمان ، مكافرة مهد ظاهر ، لان احروا فيدوالباطل كثيره وأما من حملها على الكيفية المحسوسة ، فالحدواب الله المدور عناوة عن طبق الكيفية الكاملة القوية ، ثم إنها نقس السافعي فعيلاً علياً ويظف المراتب كلم، علماد السبب عبر عن الطافيات عسيفة الجمع

ما دويه تعالى ﴿ ثم الدين كاتروا برجم يعدبون ﴾

عاملم أن العدل هو النسباية - بقال ٢ مدل الذي مالئي، إذا سرادت، ومعنى (يعدلون) يشركون به غيم

نوں قبي - على أي شيء عطف فواء (ثم الدين كمروا بريهم يعدلون)

هفتا : مجتمل أن يكرن معطوفاً على فراد و المبدية) على معنى أبر الله علين يالجبد هن كل ما حتى الأدما خاله الا مميذ (ثم الدين كفروا بريهم يعدثون) فيكفرون يتصبته ، ويجتمل أن يكون معطوفاً على فراد (خلن تسمو ت و الأرفان) عنى مصنى أند خلق هد، الأشياء العظيمة التي لا يقدر عليها أحد سواد ، ثم إنهم يعدلون يه جاداً لا يشترعلي سيء صلةً

يان قرس - في معنى ثم 9

قلبان العائدة فيم استيعاد أن يعدلوا به يعد وصوح آيات قدرته واله أعلم ر

هُوَ الَّذِي خَلَقَتُكُمْ مِن طِينٍ ثُمَّ فَضَىَّ أَجَلًا وَأَجَلَّ مُسَمًّى عَندُو ثُمَّ أَنْهُمْ تَمَدَّرُونَ ۞

قوله تعان ﴿ هو الَّذِي حَلَّمُكُو مِنْ طَيِّ ثَمْ فَضَى أَيْعَارُ وَأَجِيلُ سَبَسَيَ عَسَدَدُكُم ۖ أَنْفُسُ تُشْرُونُ ﴾

افلم أن هذا الكلام يحتمل أن يكون الرادحة ذكر دبيل أخر من دلائل إثنات الصانع معالى 4 وعتمل أنّ يكون المرادعة ذكر اللمبيل عن صبحة متعاد ، وجمحة استر .

فو أما الوجه الأول في متفريره : أن الله تعالى الما استدل محلفه المسموت و الأرهى وساقب الظلمات والنور على وجود المسائم الحكيم أحمه ما الاستدلال مخلمه الاستان ، هي أيات علما المطلوب على وجود المسائم الحكيم أحمه ما الاستدلال مخلمه الاستان ، هي أيات علم المطلوب على أن خلول المسائم عن طبي والمدي حقيكم من طبي) وعدي جه من أدم وأدم كان خلولاً من طبي المعدل من المم ، وهي يتوادلان من المم ، وجه احراء وهو أن الانسان خلول من شي ومن دم العدث ، وهي يتوادلان من المم ، والما إلى المؤلل عن المحلل على المؤلل من الطبي ، وهذا الرجم عندى ولا شعد أن المؤلل من الطبيل ، وهذا الرجم عندى أقرب إلى المهوات .

إذا هرمت عد الطوال " هما الطين قد تولدت النطقة منه بهندا الطويق المذكور ، شم تولد - من النطعة أمواع الأحضاء المستلفة في الصمة والمسورة والدوار والشكل حيل الفلس والمعاغ والكيد ، وأسواع الأعضاء البسيطية كالعظام والمصدويف والربطاعاء والأوت، وغيرات ، وتولد المصمات المحالفة في المادة المنشانية لايمكن إلا بتقدير مقدو حكيم ومشير رحيم وذالك هو مطلوب .

﴿ وأما الرجه الثاني ﴾ يحو أن يكون المقصود من هذا الكنام تفرير أمر للماد ، متقول ما ثب أن تحليق بقد الانساد إند حصل ، لأن الماص الحكيم و نقدر الرحيم ، رئب حافة همه الاعتماد على هذه الصمات سخطة مسكت وقدرته ، رئك القدره واسحكمة بالنبة بعد مرت الحيوان اليكون قادراً على إهادتها وإعادة الحيلة فيها ، ودبك بدل عن صحة النبول بلماد

أَمَا لُولَة تَعَالَى ﴿ ثُمَّ لَهُنَّى أَجَالًا ﴾ فهيه مباحث

﴿ أَسِحَتُ الْأُولُ ﴾ تُعَطَّالُعَشَاء فديرِد بُعَنِي الحُكُمِ وَالْأَمَرِ . قَالَ تُمَالَى ﴿ وَمُفِي رَبِكُ النمر الرازيجِ 18 م 11 اً لا تعدوا إلا إياد) ويمنى اخبر والإهلام - قال تعدى (وهيئة إلى نبي إسرائيل في الكناب) ويمنى العراقيل في الكناب ؛ ويمنى العدول في يومين) ومه لوامي عمى ويرض صعة المعدول في يومين) ومه لوامي عمى هيئن حيية عائل - وأما الأجل فهو في اللهة عياره عن الرقت للضروب الانفضاء الأمد ، وأحل الانسال هو الوقب المصروب الانفضاء حيره ، وأحل الدين علم الانفضاء التأخير فها واصله عبر التأخير في واصلة عبر التأخير والاجال في المنابق المنابق المنابق التنابق المنابق التنابق المنابق التنابق المنابق التنابق المنابق المناب

إدا عرائب هذا صوله (لم تعنى أحلاً) مبناه أنه تعالى حميص موت كل واحد توقت معين ربيك التحصيص عباره عني تعين مثبيته بالقاع ذلك الرت في ديك الرفت - ويعتبر هذه الآيه قويه تعين (ثم إنكم بعد ظك ليتون)

رأما لوله بعال. ﴿ وأهل مسمى عنده ﴾ .

فاعلم لـ صريح هذه لأية بدن على حصول حلبن بكل بسال - واعتلف الفسرول لي تفسيرها هلي وموه " ألاول - قال موحسالم دونه (مم قصي أحلاً) امرادمه حال الماصيي ص الخلق وتوله و واجل صممي عبده) الوادمنة اجال البائين من احلق فهو خص هذا الأحل الثاني. بكونه مسمى عنده ، لأن ماضين ما ماتوا صارت الجاهم معلومه ، «د الماقون الهم بعد لم يُوكِو خَلَم بَمِر أَحَاقَهِ مَعَالُونِهِ ۽ فيهذا انسَى بَالَّهُ ﴿ وَأَجِلُ صَنْفَى عَنْدَه ﴾ وأثناني - انا الأجل الأول هو أحل ننوب والأجر السبني عنه الله هو جل الفيمة ، لأله فماء حياتهم في لأخرة لا أخرة لماولا اللصاء ولا يعيم أحدكميه احال في هذا الأجل إلا لله سيحقه ومعالى والثالث . الأجل الأول ما بين أن عِلْسَ إلى أن يجوت : والثاني . ما يين سوت والسعث وهو البروح والرابع أن الأون عبرالنوم والتأني الموت والخنامس" به الأحمل الأو مقدار ما القطبي من عمر كل أحد ، والأجل الثاني المقدار ما يقيي من عمم كل احد وانسادس وهوالول حكياء الإسلام أن تكل إنسان أجلين حدهما الأجال الطبيعية والثاني الأجال الاحرمية حالأجال العبيعية فهي التيءويعي فللة لمراح مصوناً س العوارض الخارجية لانتهت مدة ممالته إن الوقت العلامي . و ما الأحال الاحراسية - فهي التي تحصل سنت من الأسنات الخارجية - كالعرق والخبرق ولندع الحشرات وأعجراسا من الأمور المضلة ، وقوله (مسمى هنده) أي معنوم عبله أو مذكور السمه في اللوح الحموص ، ومعنى عنده شبيه بما بعول الرحل إن لَمسأله عندين أن الأمر كده وكد إي هذا اعتصادي رئوي

وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوْكِ وَفِي الأَرْضِ يَعَلُّمُ مَرَّكُمْ وَجُهُرَكُمْ وَيَعْمُ مَا تُكْسِبُونَ ١

قان ليل : البتدأ الكرة إذا كان خيره ظرفاً . وجب تأخيره علم جاز تقديمه في تولمه (وأجل تسمى عنده)

> قائنا - لأنه تخصص بالصعة فقارب تلعرفة كدوله ولعبد مؤس حبر من مشرك وأما قوله ﴿ ثم أنتم تقترون ﴾ فتفول - الجرية والامتراء هو الشك

واعلم أنا إن ثلثا المنصود من نكو هذا الكلام الاستدلال على وجود الصائع كان معناه أن يعد ظهور مثل هذه الحجة الباهرة أنتم فحرون إن صحة التوحيد ، وإن كان انقصود تصحيح الفول بالمعاد فكدلك واقد أعلم

قولة شعالي ﴿ وهو الله في السمو ت بوني الأرض يعدم سركم وجهوركم ويطلم ما تكسبو ن في وأعظم أننا إن قلتا - أنه الفقصود من الآية المجاذمة إندمة الدليل على وجود الصانع الشاهر المحتار .

طنا منظمود من عده الآية بيان كونه تعلل عالمً بجميع العلومات ، فإن الأبنيس المتعدد بدلان عن كيال الغدرة ، وعده الآية تعلى على كيال العلم وحينت بكمل العلم بالشخص بدلان عن كيال الغدرة ، وعده الآية تعلى على كيال العلم وحينت بكمل العلم عصحة المعاد ، فأقصود عن عده الآية تكميل فلك البيان ، وعلك لان مكري اعماد بقا أفكروا الأمرين العدود عن الأسان هو اعراج الفلائم وينكرون العرف الوثر في قادر الحالي الألميم الطبائع وينكرون المبائزة المبائزة عائزة والناني أنهم بسموا قلك إلا أسم يكونون إنه غير عالم بالحرابات ولا يمكه تميز المعيم من العامي، ولا عبير أجواء بدر ربد عن يكونون إنه غير عالم بالحرابات ولا يمكه تميز المعيم من العامي، ولا عبير أجواء بدر ربد عن أخراء بدن وعبد عبد على قادر وعمرا الاستان على عليها وألمت فهذه الآية كونه تعالى عبال المن المعلومات، وحيلت يطل حميم الشبهات التي عميها والسنة فهذه الآية كونه تعالى عالم وصدة المعلم والشرعيد على الاية وهمها مسائل

﴿ السَّامَا الأولَى القاتلون أن الله منص يا يكان تُسكوا بهذه الآيا وهو قولُه (وهو ألله في السَّامات) وقلك (وهو ألله في السبوات) وقلك يدل على أن الآله منصر في السياء قالوا ، ويتأكد هذا أيماً عوله تعالى

(العسم من 9 السيام أن غدام) فالوا (ولا يلومنا ان يقال فيمزم ان يكون في الأوص لقوله بما في هذه اليقاروهو لله في بالمعراث وفي الارض) والك تعتمني حصوله بعان في المكانون ما معروض لاما لدوال العمل الأعلم الاخراص عبر طوح في الأوض، ولا للزم من ثريا العمل بأحد العلموس براء العمل الأعلم الاخراص عبر طلب فوجت ان ليلى صافر فوله (وهو الله في السموس) على ذلك القدامي ولأن من القراء من وهذا عبد لدله (وهو الله في السموسة) لم بالذي المعود (وفي الأرض بعد مسوكم) بالمحلى المساحة بعلم سرائركم للرجومة في الاراض فيكون فوله (ال الارض اصله عبال (الرك الادامة)

و هدم أنا مدير الدلائة أولاً عني "به لا يمكن حن هذا الكلام على طلعره ، ودلك من وجود الأول الديدائي قال في هذه السورة (في لل من انسمو سه والأرض على فله) دين يهيد الايه أن كل ما في السموات والأرض فهو ملك تدغمائي وعنوك له ، فتو كان الله احد لاشيار الموجودة في السموات لوم كويه علك كمسه ، ودلك ممال ، ويضر هذه الأبه فوله في سروة فه (به ما في السموات وما في الأرض ود بينها) بود قدور الفوله (قبل في ما في السموات والأرض) هذا يمنصي أن كل ما في السموات فهو نه الأ أن كدمة م محتصة عن لا بمقل فلا يدسل فهها دات الله عالى

قلل الاستي و قلين عليه قويه و والسراه وما بناها والأرض وما طحاها ويعس وما منواه و وفقيره و ولا أشم عايدوانه أخياء والاست أن الراد يكلمه ما ههنا هو الما منحانه و التابي - أن قوله و وهو القالق السندونت) أسا ان يكو اللزاد منه امنه المحاصوص في هليني المناسونة و الثاني الرئ ليساهر والأولاد عني فلسمي المنهوات ، واللزاء المعاصوص منافق في احد السنوات من ما حصومه في سائر السنوات المنافر والأولاد عني فلسمي المنوود والأنجام المنافر وهو باطلا بندية المعافر والأولاد المنافر الشافي المنافر والولاد المنافر والأنجام والمنافر وهو باطلا بندية المعافر والثاني يفتعي كولاد منافي موكن و الأنجام والأنجام والثانات المالوكات وكال موضود في السنوات المنافر المنافرة والمتعافد المكان والثانات المنافرة والمتعافد المنافرة المنافرة المنافرة على حصور والمنافرة وقول منافرة المنافرة المنافرة على حصور والمنافرة وقول منافرة المنافرة المنافرة المنافرة والمنافرة وقول هذه المنافرة والمنافرة والكالم عن منافرة والمنافرة وا

موحب التأويل وهو من وجود الأولى، أن موله (وهو فاله في السموات وي الأرض) يعتي وهو أهد إلى نديره وإصباح مهاته، ومؤاهم إلى نديره وإصباح مهاته، وتقليه مولة نعائى (وهو الدي في السباه إنه وفي الأرض إلى والثاني أن قوله (وهو الذي كلام نام، ثم ابتنه، وقال (في السموات وفي الأرض يعدم سركم وجهركم) و لمبي الله سبحانه وتعالى عدم في السموات سرائر اللائكة، وفي الأرض يعلم سرائر الأس والحق والمثلث أن يكون الكلام على السموات وفي الأرض يعلم سرائر الأسروات وفي الأرض سركم وجهركم من وكايفوي هذه المثاني بلات أو موليا وهو الفريع فونا هو الماهل العالم، وكلمه هو إنما مدكم في السموات أنها المائدة وكلمه هو إنها مدكم المثانية بالأمائية إنمائية المائية والماهل المثانية والمائية ولي الأوض، وعلى هذا المتفوير برول الموائدة والمائية والمنافقة علم المنافقة والمائية والمائية ولي الأوض، وعلى هذا المتفوير برول الموائية والمائية والمنافقة علم المنافقة علم المنافقة والمائية والمنافقة علم المنافقة علم المنافقة والمائية والمنافقة والمنافق

﴿ انساله النابه ﴾ الراد بالسراصاف القلوب وهي الدراضي والصيرارف ، والراد يا بجهر عيال الدراضي والصيرارف ، والراد يا بجهر عيال الحوارج الرام عي دكر اخبر لأن الرائي في المعل هو عمره المدره مع الدامي ، فالدامية التي هي من باب السرافي الوثره في أعيال اجوارج اللبيان بجهر ، وقد شب أنا العلم بالمان علم بالدام على العلم بالدام على المعلل ، والعما متدما عن المعلل ، والمان الملك .

(المسائة الثانثة ﴾ قول (ويعلم ما تكسبون) فيه سنزال وهو أن الأنسال إما أعمال الفات وهي المسائد المهال المسائد المهال المسائد المهاد عمل المسائد المهاد عمل المسائد المهاد عمل المسائد المهاد في المسائد وأنه فاسد المسائد وأنه فاسد المسائد ال

واجواب ، نجب حمل قوله (ما تكسبون) على ما مستحم الانسان عن فيله من تراف وعمات والحاصل أنه فعمون عن الكسب كيا يقال * هذا الملك كسب بلاله اي مكسبة ، ولا نجور حمله عن نفس الكسب ، و إلا ترم معتمالتي، على ميدعي ما دكر قوم ي السؤال

(السالة الرابعة) الآية تعلى على كون والنسان مكسياً بلقعل والكسب هو العجل ظممي إن احتلاب عم أو دفع مير ، وقيدا كلسب لا يرصف سق الله يأمه كسب لكونه بعالى مرماً عن جلب النعم ودفع الشرر ووقع إعلم

رَّمَا تَأْتِيهِم مِّلَ مَانَةٍ مِنْ مَا يَسْتِ رَبِّهِمْ إِلَا كَانُواْ عَنْهَا لَمُعْرِمِينَ ۞ فَقَدْ كَذَبُوا بِالْحَقِّيْ لَمَّا مَا تَعْمُمُمُ فَسُوْفَ بَأْتِيهِمْ أَسْتَوَا مَا كَانُواْ بِهِ، يَسْنَبْرِهُونَا ۞

قويه بصلى ﴿ وَمَا تُأْتُهُمُ مِنْ أَيَّةً مِنَ أَيَّاكَ رَجِيمِ الْأَكَانُوا عَنِهُ مَعْرَضَكِنْ ﴾ .

إعدم اله تمالي المائكم . ولا ق التوحيد ، وتاب في المعد ، وثالثاً الها بعد والمنظ المدين المعلوبين دكر بعده ما يتعلق سعر ير النبوه وهذا فيه بالدين كول هؤلاء الكفاء معرضين على العلل الدلائل ، غير ملتمتين إليها وهشه الآية قتل على آل التعليد باطن والتأمل الالدلائل وبجب وقولا فللا عدم الله العرضين عن الدلائل الفال واحدي وهم القاص الدونية والمن قبل المنتقولات ما قاني من احد والنابة وهي دونه (من أبات رجم) تسبيها والمنتي وما يظهر هم دبيل قط من الأدلة التي عبد فيهما النظر والاعتبار إلا كانوا عند معرضين

بولد بدال ﴿ عند كديرا بدلق باجلام صوف يأتهم أنب، ما كانرا به يستهرون ﴾

إعدم أنه يعانى رئب أحوال هؤلاء الكهار على ثلاث مراتب و تاثرية الأولى كوسم معرصين عن التأمل في الدلائل والتبكر في البينات ، والمرتبة الثابة ، كوسم مكديين بها وهذه المرتبة أريد في الديا به معرصين به وهذه على المرتبة الديا به طورات المرتبة التأثير في المينات به والرئبة الثالثة كوسم مستهرتين بها الأن المكدب فالمنيء قد لا ببلغ تكديه به زل حد الاسهراء ، فإذ للغ إن هذا الحد لقد بلغ الديا المعرف في الانكار ، فين بعلل أن أرائك الكهار وصارا بال هذه الرائب الثلاثة عن هذا المرتبة و حلم في إنها أن أرائك الكهار وصارا بال هذه الرائب الثلاثة عن هذا المرتبة و معلو في المرادة عالمي وسل به المحرات فال ابن مسعود المش المدركة والملي فائمة وبنيت فلقة و رئبل إنه القران وقبل إنه الشرع الذي فتي به همد صلى قد مديه وسلم والاحكام التي حاء به عمد صلى أنه مديه وسلم والاحكام التي حاء بالدي يرعبهم به فارة ويحارهم بسبه أحرى و الاورى دخول الكل فيه .

راً ما قويه تماني ﴿ سَوْفِ بَقْيَهِم أَنِياهِ مَا كَافُوا بِهِ يَسْتَهُمُ وَالِهِ ﴾ الرافات الوعيد والرحر عن ذلك الاستهراف ، فيحت أن يكون ، الراف بالالبناء الآلية ، لا يفس الالباء بن العدات الذلك الذا الله تمالى به وطاره قوله تمالى (ولتعلم ، بأه يعد حين) والحكيم إذا لوضاف فواباء قال أَوْ وَوَا كُوْ أَفَدُكُامِ فَهِمِ مِن قَرْدِ مَكْسَهُمْ فِي الْأَرْضِ عَدَ أَنْكُن لَكُو وَأَرْسَلُنا السَّهَ عَلَيْمِ مَدَرًا الرَّحَقَلُ الْأَيْرَ تَجْرِي مِن تَعْتَرِمْ فَأَهْلُكُ كَنْهُم وِلْنُوسِمْ وَاسْأَلَ مِن تَعْلِيمِمْ عَرَّا عَاجْرِينَ ؟

سند فدات هذه عامر إدار لا يت ما غدره ، وإقا كان كفلا الأن المرض باغير الذي عو الرغيد حصول العام بالنفاب الذي يترك فنصل النمات إذا بران الحقق دلك الخير ، ليتني الرواد حه النبهة - ثم تدراد من هذا المعامل الايكواد عداب الذيب وهو الذي ظهر يوم بادر وإضمل الديكواد عداف الأسرة

قولة بعال ﴿ لَمَ يَرُواكُمُ فَلَكُنَّا مِنْ فِينِهِمُ مِنْ قَرَلَ مِكْنَاهِمِ فِي الأَرْضِرِ فِي لَمِ عَكُنْ لكم و رستنا السيء عليهم منه ازأ وجعك الأنهار أفيري من تعتهم فأهلكناهم لد ويهم والشاباس بعدهم فرما أخرين ﴾

رمالية الداعة مقاف عا منعهم عن دنف الاعراض والبحث ... والاستهراء اللهديد والوعيد اسعه بدايدان كدان الوعظة والتصييحة في هذا اللباب فوعظها السالر القراواء مناصبة ... كموم ترح وها الواد ومكوم لوكام التعبيب فراغوت وغيرها.

قلي دين ما كتر به قدا قال الترجدي القرر القوم الشريون في رسو من الدخر هايده الني يتنون بعده أقوم آخر ون الدرتو الني يتنون بعده أقوم آخر ون الفرتو ويم يختلج فيها وم تستجرم رسانده عليه البيلاء عبد القرون تربي و تشتقاعه من الأثران وها كل خيار الباس و البيلاء عبد أوقال عبد قدر بعضهم الترن هو الستوى ، وقال أحرون هو السيعون وفال قدم مو النيانون و لأقرب أنه عبر مقدر برمان معبر لا يتم عبد رباده أحرون الا الرحاد التصلي علي المراد أمن كل مصر وإذا التصلي متهم الأكثر عبل عد النصلي المراد المن كل مصر وإذا التصلي متهم الأكثر عبل عد النصلي المراد

واعدم أراأته نعلق وصف القرون عاضيه بثلاثه أنواع مي مصفات

التحت الاولى 4 توم و مكتاهم في الارسير ما لم تذكن لكم) عال صحب الاكتراف
مكن له في الأرس حمل بدمكما وبحوم في الركس لدومه قوله تدليل (بامكن له في الارس أم
سم تذكن قد ، وأما مكنمه في الارس العملياء الله عيها ومدقوم تدى إ ويقد مثياهم فيها إلل
مكاكم فيه الواتفارب المعليان عمم التدبيهما في قباله و مكاممه في الأومي موالى مكي يكم »

وللمن لم معطأ مل مكة مثل ما أعطينا عبداً ولمود ومترهم من البسطة في الأجسام والسمة في الأجسام والسمة في الأحوال والإمتطابية المناسبة في الأجسام والسمة في

﴿ والصفة التثنية ﴾ مرك و وأرسما السيء علمهم مدواراً) يريد العبيث و نظر ، فالسياء مداد النظر عهما ، وغدوان الكثير الدر واصله من قوهم در اللس إدا أقبل على التالت منه شيء كثير فالمدرار يصلح أمريكون عن معت السحاب ، ويجور الديكون من معت المجر يقال سحاب مدرار إذا تنامع أمطاره ، ومقعال نجي، في بعث ايراد الليالمة فيه ، قال مقاتل (المبراراً) مثنايعاً مرة بعد اخرى ويستوي في المتراد عادكر والمؤلث

﴿ وَالْعَمْدُ الْقَالِنَةُ ﴾ عَوْمَ } وحملُه الأنهار غيري من مجتهم ﴾ ؛ المرادمية كثرة البساتين

واعيم أن القصود من هذه الأوصاف أتهم وجدوا من مناقع الديا أكثر تما وجده أهن مكة به ثم بالتحيية أكثر تما وجده أهن مكة به ثم بين ثمالي أميم مم مريد القوال الدياجية الوجود ومع كثرة المصدواليسطة في الثان والنبسم حرى مديهم عند الكمر ما سمعتم وهذا المجنى يوحب الأعبار والأكباء من موم الفاشة وردده المبالة بثني هيد سؤالات

وَ السؤال الأول فِي ليس فِي هذا الكلام إلا أشهم هلكوا إلا أن هذا الحلال عبر عنص بهم بل الأنبياء والمؤمدون كنهم أا بما قد هلكوا فكيف يجسل إيراد هذا الكلام في معرص الرجو عن الكفر مع المعشول فيه بين الكافر وبين عيره

واخواب اليس القصود منه الزجر بجمرد الموت و فلاك ، بل انقصود أجم باحوة الدين بالدنيا فناتهم ونقوا في العدات الشديد بسبب الحرمان عن الدين - وهذا المدى غير مشرك هم بين الكافر والمؤمن

﴿ لَمُوْ لَا النَّامِي ﴾ كيف قال (اللَّم يرود) مع أن القوم ما كانوا مقرير، يصدق عمد عليه السلام في يخير عبدوهم أيضاً ما شبعدوا وقائم الأمم السنَّفه

و الحواب أن "قاصيص المقصين بشهورة بان القبل فينف أن يمال ربيم ما صمعوا. عنده الحكايات ولحود سياحها يكفي إن الأعتبار

﴿ وَالْبِوْالُ الْعَالِثِ ﴾ مَا الْعَالِيَّةِ فِي ذِكْرٍ وَشَادَ أَبِرَ لِنَّ أَحْرِينَ مَفْهُم

و حراب . أن كفائده هي النبيه على انه تعالى لا تتعاظمه أن ببلكهم ويُخل ملاحهم صهم ، قامة قادر على أن ينشىء مكاتهم قوماً احربي يعمر بهم يلادهم كقوله (ولا يُحاف وَلَوْ رَأَتُنَا عَلَيْكَ كِنْكُ فِي فِرْطَيِنِ فَلَنَّمُوهُ بِأَنْدِيهِمْ لِقَالَ الذِينَ كَفَرُوا إِنْ فَعَد [إِلاَ صَرَّ مُبِينٌ ۞

عثياما) واقد دعلم

قورہ تحلی ﴿ رَانِ مِنْ عَلَيْكَ كَدَياً يَ فَرَضَانِي فَلَسُودَ بِأَيْسِهِمْ لَقَالَ الدَّبِينِ كَفُرُوا فِي هذا الا سحر مِينِ ﴾

إعلم أن الدين يتمردون حن فيون دعوه الأنبياء الموتف كثيرة التابيلياته الأولى الدين بالموا في حت بادي وطلب لديها وشهواتها في أن استعرفوا فيها واستنبوا وحدانيا و فصار فقك ماتها لهم عن قرل دعوه لأنبيا ، وهم بلين بكرهم الله تعال في لايد بتشامه والراب الدين بدات الدينا دامية وعدات المكتبر بالراء البين المشل تحسن العدات الدين الأحل البدت بشقرصه الحبيسة و رافعالمه شاية الدين يجمعون العمرات الأنبياء عليهم السلام وعني أب من بات السحر الأمن بات المعجرة و فؤلاد الدين فكرهند فله تعمال في هذه الأية وميت مسائل

﴿ السألة الآرائي ﴾ بين عدائمائي ق هيره الآية آن هؤلاء الكفائر بر الهيرشاهيو با وله كتاب من الساء دعمه حجم مليك يا عبدالم يؤمنوا به با بن حملوه على المدسيم وعرفه با والراد من ثوقة (في فرضاسي أنه بر لوال الكتاب حمله واحدة في صحيفة واحدة با تراوه ولمنوه وشاهليره عياداً الطعوا فيه وقانوا اله منجراً

فرد قبل اظهور والكتاب وراوية من السهاء هل هو في التساطية أو لا والمعرات أو لا والإدائم يكن من يات المعجرات الديكل بالكرهم الدلالته عن البوء ملكوال ولا كور أن يتألى أأنه من بالله المعجرات لأن الدلك يقلر هل أنزاله من السهاء وقبل الأهل العلمان المبلغي لابيباء والرس لم يكن عجلمة الملائكة مصيامة وقبل الإماد بالرسل لالأشل أنا بحوال أن يكون ترويل خلك الأكال من السهاء من قبل يقلن الهن والبيانين و الومن قبل بقض اللائدة الدين الم سب مصيمها و وقد كان هذا التحوير فتها التداسح بروي الكتاب من أفسال عن كونة بالبلاً على الصدق

الله اليس المصود ما ذكرتم ، بل المصودة بهم ۱۰ واوا معو شاكين ديم ، وقالو الله المكرث المبدلون ، وقال المدين الادراك المدين بالادراك المدين الادراك المدين الادراك المدين الادراك المدين المدين المدينة ، ويسم

وَهُواْ مُؤَلًّا أَمِنَّ مُلَكًّا مِلَّا مُلَكًّا وَلَوْ أَزَّلْنَا مَنْكًا لَقْعِنَ ٱلأَثْرُ ۚ ثُمَّ لَا يُسطَّرُونَ ۞ وَلَوْ

خَطَنَهُ مُنكُمَّ لِحُمُلَكُ رَجُلًا وَلَلْكَ مُنْهُم مُ يُلَيِّسُونَ ٢

العامة في الظهوار والغوم، ثم هؤلاء يبدول شاكيل في أن دلك الدي رأ وه وللسود عل هو موجود أم لا يا ودلك يدل على أحيم طعوا في الجهاله إلى حد السمسطة ، فهذا هو اللهصود من الأبه الا ما ذكرتم والله أعلم

﴿ السّاقة الثانية ﴾ قال مقاضى * طلت هذه الابة على أنه لا يجوز من اله مدى أن يسح المد نظما علم انه لو يعلم لامن عنده لانه بن الله إثما لا سرت هذا لكنات من حيث انه من المثل المرات هذا لكنات من حيث انه من المثل القوال من لا يجوز الدين إلا والمعتوم أميم في صديد وحويت الملطف ، ولمنائل أن يشوب الدين قوله أنه أمراف الله عليهم هذا الكنات تعالى هذه المقول لا يدل على أنه مماثل يبرقه عليهم ، الراسم يقولوا هذه القول لا يدل على أنه مماثل يبرقه عليهم ، الراسم يقولوا هذه القول إلا من مبيل ذليل الحقاف ، وهو عنده اليس بعجه ، وابعث الديني كل ما تعله الله وحدت عليه ذلك ، وهذه الاية إلا دين على الوقوع لا على وحوب الوقوع والله أعليم.

قوله تعمل ﴿ وَقِالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهُ مِنْكُ وَلُو أَنْزَلَنَا مَلَكُمُ ۚ تَفْضَى الأَمْرِنَّمُ لَا يَعْظُرُونَ ﴿ وَلُو جَعْنَاهِ مَلَكُما أَجْمَالُتُهُ رِحَالًا وَلِنْبِسَا عَلِيْهِمُ مَا يَلْبِسُونَ ﴾

إعلم مدهدا الموع الثالث من شبه مكوى البوات فليم بفرود أو بعث الله إلى الحقق رمولاً بوجب أن يكون نقل الرمول و حداً من الملائكة و عهم إنه كانوا من رماره الملائكة كانب علومهم أكثر، وقدرتهم أخد، ومهيمهم، عظم، واميموهم عن خللل أكبل، والشيوهم عن خللل أكبل، والشيفات والشيكوك في تبوئهم ورسالتهم أغل و فحكم إدا اواد عصيل مهد فكل شيء كان أشد إنصاد إلى تحصيل دنك المعلوم كان أولى ظهر كان وقوع الشبهات الرابوه الملائكة أقل، وجب لو بعث المدرسولاً إلى الخلراً ويكدر ذلك الرسول من الملائكة حد هو المراد من اواد تحالى (وقالو قولا الراب عليه مطك)

واطلم أنه معالى حاف عن هذه الشبهة من باحيين أنما الأولى. فقوله و ولو أعرف ملكاً تصفى الأمراع ومعنى الشفاء الاتمام و لاتوام أو للدكراء مقائي الفضاء لي سورة البقرة ثم صها وجوم الأولى أن يابرال تنتك على المشرأية ماهره ، هيتطفير إنزال اللك على مؤلاء الكفار هريما ثم يؤمنو، كما قال و رئو أمنا ثمانا إليهم لللائكة ، إلى قوله و ماكانوا ليؤمنوا إلا أن يشد الله) وإذا لم يؤمو وجب إهلاكهم عداب الاستعمال و درد سه الله الحريمة الد المراجعة الله فهور الا بة الباهرة الله در يؤموا حمهم عداب الاستعمال ، فهمنا ما أرب الله معالى الملك المهم لتلا يستحمو حد العداب والوجه الذي أميم إذا راى ملك فأف الدارا على حموره الاصناء و على صورته الاصناء و على صورته الاصناء و على صورته السنة الوالم على الموالم المالية في صيدا والدكان الالمال على مواله المحالى المها والمحال على مواله المحالية في صيدا والاكان المالية في حمية الدورة كان هو في صحالة الموالم المراب المراب المراب المراب المراب المحالة الموالم المحال عبد الموالم المحال المحالة ال

و أما قوله فو الد لا ينظرون في هالماند في كلية والم و النبيه على أن عدم الانظار أشد.

من قطب الأمر و لان معاملة لشده أشد عن بنس انشدة الراما النائي العوالة و وأو حطانه

ملك حديد إرجال أن الحداد في المرزة الشرار والتركيب فيه المرز

احداد أن التراميل الحدس أمين وثانها والداليل بطين رؤيه الملك و مناتها الدامات المحال المحال

ثم دائر، والبساطيهم ما يلبسون) قال الوحدى المال نسبت الأمراعلى القوم ألسه أب إذا سبهته عليهم وحماته مشكلاً ، وأحده من النسبر بالثوب ، ومه بسى التوب ٧٠ يعيد التحد النسب والمنى الإراجمنا لمنت إن صوره النشرههم بطنون كون ذلك المالا يشراً فيمود مؤخم ما لا يرهن برسالة هذا الشخص وتحدين الكلام أن الدام يعلن ذلك لمنتز معلمهم في النلبيمي وإما كالا ذلك المستركب الدام يعلن الديار مع أنه يعلن كان تعلهم كان بعلهم كانيسا لاجم موثون أغومهم أنه بشر مندكم والنشر لا يكون يسولا من هند القديمان

وَمَقِدِ آسَنُهِ فَيَ يُرُسُونِ مِن صَبِيفَ خَدَقَ وَاللَّهِينَ تَجِزُواْ مِنْهُم مَا كَانُواْ بِهِ. مَسْنَهِ أوفَ ﴿ سِسُرُواْ فِي ٱلأَرْضِ فَمَ الطُرُوا كَيْفَ كَانَ عَظِيمَةُ السُّكَادِينَ ﴾

قون ثمان ﴿ وَلَقَدَ الْمِنْهُورِيَّ مَرْسُلُ مَن قَبِلُكَ عَجَائِقُ بِالْدِينَ سَجَرُوا صَفِيمَ هَ كَالَّمُوا به يستهزون ﴾

إعلم أن بعض الأقوام الذين كانوا يعولون إن رسول الله يجب ان يكون ملكاً من الثلاثكة داتو يغولون هذه الكلام عن سبيل الاستهراء، وكان يغيية عند الرسول عسد سياعة فيكر دنك يُعيم سبياً للتحديث عن القلب الان أحداً ما يُعتمن عند الشاوكة في سبيا للجنة والدم ويكن به إن هذه الأبواء الكثيرة من سوء الأدب التي ماطوبا ما بالد كانب موجودة إن صائر الفروف مع أسياتهم . فيست أمد فريدا في هذا الطريق وقولته وحداد بنائين سحر واصهم) الآية ونقده دوله ا ولا يجيق المكر النبيء إلا بأهمه) وفي تسمير وحداد بنائين سحر واصهم) الآية ونقده دوله ا ولا يجيق المكر النبيء إلا بأهمه) وفي تسميره الموقف المو

فة والغول شاني كه با ب المراه به أمهم كانوا يسبهروب بالعداف الذي كان محوفهم الرسوق سريبه وعن هذا التعدير قالا حاجه إلى هذا الاصهار

قويه نمان (من سيروا في الأرض ثم الظروا كيف كان هاشه بلكدين)

إعلم أنه نعلق كيا صبر رسوله بالآية الأوفى ، فكنائك حدد الفوم عبده الانه ، وتال: مرسونة قل لهم لا نعتروا بما وجدم من اللمب وطيبالها ورصائم إليه من بدائها وشهوالها ، بال

فُولِسَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَيْضِ ﴿ فُولِيَّةٍ كَتُبَّ ۚ عَلَىٰ نَشِي الْأَخْمَةُ لَنَجْمَعَنَكُمْ إِلَى الْوَمِ الْقِينَامَةِ لَا دَبْتَ فِيهِ اللَّذِينَ خَيرُواۤ الْفَسُهُمُ فَهُمْ لا يُؤْمِنُون ٢

سبروا في الأرض سعرهم هسمة ما حبركم الرسون هنه من برول العداب على الدين كدنو لخوسل في الأزمنة السنادة ، به محكم عند السير في الأرض والسعر في البلاد لا بدوان تشاهدو. فلك الأثلن فيكمن الاحتيان ويعوي الاستبصاد

على قبل . مَا الْفَرَق بِينَ قُولُهُ ﴿ فَاطْرُونَ } وَبِينَ قُولُهُ ﴿ ثُمَّ انْطُرُونَ ﴾

قلمًا * قوله (فانظروا) بلك على أنه تعالى جمل النظر سيباً عن السبر ، فكانه قبل سبروا لأجل النظر ولا تسيروا سير الغاطب

وأما لوله ﴿ سِيرِهُ فِي الأرضِ لِم الظروا ﴾ قممناه إباحة السبر في الأرض المتحارة وغيرها من المناهج ، وإيجاب المنظر في أثنار الفاقكين . تم سه الله تعالى على هذا المهري يكلمة ﴿ ثُمْ مَ السَّاهِد ما بين الواهب والباح . والله أعلم

قوله مدل ﴿ قُلْ مِنْ مَا فِي السِمُواتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لَهُ كُتُبُ عَلَى نَفْسُهُ الرَّسِهُ فَيَجْسُمُكُمُ إل يوم أفهامة لا ريب ميه الدين حسروا أنفسهم فهم لا يؤمنون إد

ول الأية مسائل.

﴿ المُسْأَلُهُ الأَوْلَى ﴾ إعلم أن المُنصود من تقرير هذه الآية تقرير إثبات الصائح . وتقرير الحاد وتقرير التيوه - وبيانه أن أحوال العالم العموى والسملي بدل عن ان حيم هذه الأحسام موصولة بصعات كال يجور غليها الصاقعة بأضدادها والقابلاتها با ومتى كاف كذلك با فاحتصاص كل جزء ص الأجزاء الحسياب بصعته العبنة لا بد وأن يكوى لأجل الصانع خكيم الفادر المعتار حصه بثلك الصفة الميئة - فهذا يقل على أن العالم عم كل ما ف علوك ك نعابي

وإدا ثبت هذا ، أنت كونه قادراً على الأعاد، واخشر والنشر ، لأن النوكيب الأول إلى حصل لكومه تمالي فادراً عن كل المكتات ، عمااً بكلي العلومات ، وهذه القدرة والعلم يتتبع روالحياء بوحب صبحه الاعلاد ثلثياً ﴿ وَأَيْضًا تُبْتُ أَنَّهُ تَعْنَى مَنْكُ مَطَّاعٍ مَ وَالْكُ الطَّاعِ مَنْ لَهُ الأمر والنهي على عبيده ، ولا بد س ميمع ، وذلك يدل على أن بعثة الأسباء والرسل س الله بعان إن الخدواجة علم النسب بالعباء لاية واليه والنات اهذه الطائب الثلاثة الرفقانسان ذكر هذه المبائل الثلاثة با ذكر الفا بعمانا هذه الآية لتكويا بقروء للجمرع بنث الطالب من الوجة أندى شرحناه واقه أعلم

و علم اله حامث الأحدر الكثيرة في ساده وهمه الله بطلق النبي صللُ الله عليه وسلم أنه دات با دادع الله من الثين كتب كتابا إن رضي سنست المجلى :

قال قبل - الرحم هي پراند لحيا ، والعصب هو پراند الاختام ، وصاهر هدا احيار يعنفن کون إحدان الارادتان سابته على الاحران ، والمسوق بالعبر محدث ، فهدا يعنفني هوف لوادة الدائماني محدثه

فقط الراك ميد السين مين الكثرة لا مين الرمان الرمان المين مليب الديمان لل على السيء بالأوس حدد حدد برحم كل رحمه من معايين السياء بالأرضى عبده سم وسندي يرحم ، ومسم رحمه واحدة بن حلائل ، يها بماطيري ويتراحمون ، فإذا كان حر الامر تصرها عن المشن أما قوله ﴿ ليجمعكم إلى يرم القبامة ﴾ فقيه أبحاث . الأول : البلام ، في قولمه (ليجمعنكم ، لام قسم مصمر ، والتقدير ، والله يجمعيكم .

﴿ البحث التقي ﴾ خيلقوا في أن هذا الكلام مبدأ أو متعلق بما فيه ... عثال بعضهم أنه كلام مندأ ، وذلك لام تصل بين كها، وهيته عوله (قل لن ما في البحوات والارص قل له) ثم بين تعالى أنه برخمهم في الدنيا بالإمهال وديم هذات الاستثمال ، وبين أنه يجمعهم إلى يوم القيامه ، فقوله (كتب عني نصبه الرحمة) أنبه بمهلهم وقوف (ليجمعكم إلى يوم القيادة) أنه لا يجهنهم بل خشرهم و خاصبهم على كل ما معلو

﴿ وَالْقُولُ النَّانِ ﴾ أنه منطق عما قبله والتغلير ، كنب ربكم عن نفسه الرحم ، وكنب رمكم عن نعمه البجمدكم إلى يوم انقيامه .

رقبل أنه الدهال وكتب ريكم على بدسه الرحمة) فكأنه قبل : ومنا ملك الرحمه المخلف وقبل الدول الرحمه المخلف الدول الدول الدول الدول الدول الدول الدول المحلف المراح والمراح والارتمع الصنط وكثر المحلف، قصار التهديد بهوم القيامة من أعظم أسباب الرحمة في الدياء فكان قوله (الهجمعكم إلى يوم القيامة) كالتفسير لقوله (اكسب يرحم من تفسه نارحمة).

﴿ البحث الثالث ﴾ د. قراء (قل بن ما في السموات والأرض على الله) كلام ورد على المعطقة المنطقة على المعطقة المنطقة المنطقة المعطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة المنطقة إلى المنطقة المنطقة

الرابع إلى الكلمة 1 إلى ا في قوله (إلى يوم القيامة) ديها قوال الأول أنها صالة والتقدير الهجممحكم يوم القيامة وقيل ه إلى الإحماق أي بيجممحكم يوم القيامة
 القيامة

وفيل - فيه خلف أي يجمعتكم إلى المعشر في يوم القيامة ، لأنّ الحمع بكون إلى المكاف لا إن الرمان - وقيل - ليحمعكم في الدنيا يحققكم قرماً بعد قرم إلى يوم القيامه

أما فولًا ﴿ الذِّير خسروا أنفسهم تهم لا يوصون ﴾ نعيه أسحات الأول ﴿ فِي هذه الأيه

وَلَهُمْ مُا مَسْكُنَ فِي آلِي وَآلَهُمْ وَهُوَ السبيعُ الْعَلِيمُ فِي قُلْ أَعْتَرَا آلَا أَخِيدُ وَلِينًا ا عَامِي السُسْسُونِ وَآلَا رَضِ وَهُوَ يُعْمِمُ وَلَا يُطَعِّمُ فَلَى إِنِّ الْمَرْكُ أَنَّ أَكُونَ أَوْلَ مَنَّ السُلَمَ وَلَا تَعَصُّونَ مِنَ المُنْتِرِكِينَ فِي قُلْ إِنِّى أَعَفَ إِنَّا عَصَيْتُ وَيِ عَدَاتَ مَنْ السُلَمَ وَلَا تَعَصُّونَ مِنَ الشَّتْرِكِينَ فِي قُلْ إِنِّى أَعْفُ إِنَّ عَصَيْتُ وَيِ عَدَاتَ مَوْمَ عَضِيتٍ فِي

قولات الأولى أن قول، (النبين) موضعه نصيب هي بسدل من العنصير في فوله (النبين) موضعه نصيب هي بسدل من العنصير في قوله (النبين) الشيئ حسورة المسهم وهو قول الأعمش والثاني وهو قول الرباع بالابته عادولوله (افهم الأيؤمول) خرف الابته عادوله (المحمدكمان) مشتمل هل الكن باعن الدين حسورا أحسهم وعلى عيرهم و والمقادة في توثه فهمان يقيد معنى الشرط واجراء بالكنوم طفائي مكرمي فله فرهما الالدهم حرام

قل قبل الشاهر المصطايفات على الاحسرائية مست العمم إيمانيت ، والأحماطي المكس

قلب الهذابيات على أن سيل الأصارة بالخيران والله لأن الدهو الذي همهم عن الأطبع من الإيجاب ودلك دين مذهب أهو المسه

قوت ثمان ﴿ رقه ما سكن ي اللين والنهاز رهو السميع العليم ... لل عيراته الخداريُّ. هاطر السموات بالأرضر وهق المعلم ولا يطعم قن يني امرته أن أكرن أدو من أسب باه تكوين من تشركين من إني أحاف إن عصيب رالي تدات نوم عظيم ... ﴾

ي لايه مسائل

وفي مماله الأ. ي في إعلم أ . أحسن ما فيل إن نظم هذه الأنه ما ذكر البو مسلم وجه الله تعالى العالى الكيافي الآيه الأوقى السموات والأرض ، إذ لا مكان سو هيا ال وي هذه الآية ذكر الليل والمهار إذ لا رفاق سواهي ، فالزمان الوامكان طرف له سمحدثات ، فاضر مسجودة أنه مثلت الممكان والمكاليات ، ومثالك لمرسان والرمانات ، وهند اليان أو عالية الجلالة . وأفرال غهنا دهقه حرال ، وهو الدائشاء وقع بذكر الكان و الكلمات اللم ذكر عميه الزمان والرسانيات الودلله لأن الكان والكربات أضرب بل العصوب والأصكار من الرسان والرماييات ، لدفائر مدكوره في العقابات الصرفية ، والدعيم الكامل هم المدى يهند الهد الأظهر فلاظهر مترقباً إن الأحمى دلاحمي ، ، بهدام ما تعمل وجه المطم

﴿ دَمَالَة كُفَائِهِ ﴾ قوم (ره ما سيكن في اللس والنهار) رميد الحصر والتقدير العلم
الإلتياء أنه الانعيام، وهداهم الحن الان كل موجود فهر رما واجب لداء و إيد يمكن كذات .
والواحب لداته يسي إلا الواحد وما سوى دنك الواحد مكن والمبكر الانبوجال برجالا
واحد لداته ، وكن ما حصل بإتباده وتكويمه كان مدياً به ، وثبت الدام سوى ذلك الموجود
الواجب فهو مدكم ومالكم فهدا السبب فال وله ما سكن الي اللين والدين)

﴿ سألة الثالث ﴾ إلى عسار عد البيكون لولان . الأولى أن المرادمة الشيء الدي سكر بعد أن تحرث عمو عدى المراد كل ما استصر إلى الديل و انهسار من الديوانات وحقة الجوابات إلى جو والبحر وعن هد البندين "قالوه في الآية محدوث والتقدير " إله ما سكن وتحرف في اللين والنهار كفولة عمل 1 برابيل تهيكم عن) أواد الحر والبرد ماكنتيني بدكر حدم، عمر الاحرالات بعود دلك بالفرسة لمذكورة ، فدين هما حدد دكر حرى ، الأن دكر السكون يدل عليه.

﴿ والقول الثاني ﴾ الله ليس المراد من هذا المبكود ما هو صد الحاركة الله المراد على الموادعة السكول بمعنى الحلوب كيا بقال العلى المان يسكن الملا إذا كان هذه ويده ويسه مدال (وسكتم لي مسكن الحديث الدين المراد المواد كيا ما مسكن على المبلغ الم

واهم أنه تعانى لما بين في سبق أنه ملك البيكان وجِرلة الأكانيات ومالك بيرمان وجِلة الرمانيات ، بين أنه مسيع طليم - يستع بداء المعامين ويعلم حاصات القبطرين المعراران ع 17 و17 وقلقصوفه منه الرد على من بموال الانه تعالى موجب بالدات ، فينه على أنه وإن كان مالكاً لكن المجدلات - لك، فاعل غنار ايسمع ويرى ويعلم السر وآخابي ، وله قرو هذه المانسي هاد ﴿ قَلَ أَعِيرَ اللهِ الْخَلَةُ وَلَياً ﴾

واهدم "به درق بير أن بعال (أحبر غند الخد ولياً) وبين أن يقال الأخد خبر الله ولياً . لأن الإنكار إنما مصل عبي الخاذ عبرات ولياً . لا عبي الخاد الربل ، وقد عرفت أمم يددعوك الاهم ظلامم الدي مم شأنه على فكان قوله (بن أهبر الله الخد ولياً) اولى من المسارة الثانية ، وللقيرة قوله العان (الخبر الله تامروني أعبد) وقوله العان (الله أداد قكم)

ثم قال و عائر السبرات والأرض إلى وقرىء و هاطر السنوات إ بالحر صفه لله وبالرفع على إصباره عبوا والسبب على المدح وم أ الوهري (بطو السنوات) وهن ابن عباس - ما عرفت و عاطر السنوات) وهن ابن عباس - ما عرفت و عاطر السنوات) حتى أثاني أعرابيان بمتصبان في بشر ، فقال أحدها الما فطرتها في ابتدائها وقال اس الأبياري المهن المهل شق الشيء هند امتفاله بالقوسة و عاطر السنوات والأرض) يريد حالفها واستشها بالنزكيب الدن سبيلة أن بحصل فيه الشي والتاليم عند صم الأشياء إن يحصل فيه الشي الأصل الشي جار أن يكون في حال شي إصلاح وفي حال حل إمالات وقيل حال حل برى من قطور) حال حرى شق إنساد العامد و واصلها واحد

ثم قال تعالى ﴿ وهو يطهم ولا يطهم ﴾ إي وهو الرازق لغيره ولا يرزقه أحمد

قلباً " لا شاك في حصور المغيرة بينهي ، ولا أنه عد يحسن حمل حدهم كنابه عن الاحر لشدة ما يسهم من القديد ، والقصود من الايه . أنه سنانم كله من عشه ، ولا كبود علم الاحر لشدة ما يسهم من القديد ، والمعلم) على الأنشاع ، وقرى، (ولا يقلم) على بناء الأول للمعمو ، والثاني للماهن ، وعلى هذا استقدير العلميم عائد (لى المدكور في قوله (أمير الله) ومرا الاشهب و وهو يقمم ولا يقلم) على سائهي للماهل وصر يأن ممثله وهو يقلم ولا يستطم وحركى الازهري الطعما) على سائهي للماهل وجور يأن ممثله وهو يقلم الراجور المعلم المرادي على حسب المسالم كموله ، وهو معلمي وجمع ، ويبسط ويقدر ، وهو يطهم ويهم ،

و علم أن المذكور في صدرالا بشهر المع من العاد عبر الله تعالى وفيا واحتج عليه باته ماهر السموات والأحر ورأته بعدم ولا يعهم وعلى كان الامركانات مشع تجاد هرمونية أما يبات أمه يعظم والإيعام والمري الامركانات مشع تجاد هرمونية أما يبات أمه يعظم موجود أيلا بالجاد عبره و فلانا بها أن ما سوى الاباحد ممكر فقامه و وقلمكن المات في موجود أيلا بالجاد عبره و فلايع الموجودات وأما يبان أنه يعظم ولا يعلم محمود لأن الاعتمام عبارة عن يصال الماقع و وعام الاستطام عبارة عن عدم الانتساع والاكان هو الاعتمام والاكان على معان وتقدس لكل ما سوه ، قان لا عالة هو للديء المهول هيم للنابع ولما كان واجباً لدانه كان لا تحالة عباً وصمائياً عن الانتساع شيء أحر فيت بالبرهان صحة أنه بعدل واجباً لدانه كان لا تحالة عباً وصحة أنه بعلى عبدانه وفي جمع مد أحد الشع في العقل الحاد عبره وليداً الأن ما سواء عتاج في دانه ولي جميع مد تحت يده واحق سحانه هو المهي بلدان د الجواد الدانه و ورك عنوع عنه في صميح المعل

وردا عرب عقد عمود قد سبوس هذا الكناب سان الدول معداه الاصلى في الطعة : هو الغريب ولد ذكرنا وجوم الاشتعاقات فيه العقولة (طل أحير الله الحد وبدأ) يسع من الفرساس مع الله تعالى موالية على الفرساس مع الله على المرابقة على المؤلفة العلائق عن كل ما سوى لله تعالى . وقطع العلائق عن كل ما سوى لله تعالى .

تم قال تعلق ﴿ قل الي عرب أن أكون أول من الطبي ﴿ وَالْسِبُ أَنَّ اللَّهِ ﴾ والسبب أن الليني صبل الله عليه وسلم سابق أمنه أن الأسلام لقوله (و بذلك أمرت وأن أول للسلمين) ولمون موسى (سبحالك تبت إليك وأنا أول يؤمين)

ثم قال ﴿ وَلا تَكُونَ مِن النَّبَرِكِينَ ﴾ ومحنه امرت بالأسلام وجيب عن الشرك التي يعه تقال ما يين كون وصوله مكور بالأسلاء ثم فقيه بكونه منهيا عن الشرك عال بعده (إلي أحدث إن حصيت ولي عاد ب يوم عظيم / والمُقصود أبي إن حالفت في هذا الأمر والنهي صرب بستجها لُمعدات المظيم

قات ديل .. قوله ﴿ قل رمي حاصان عصيب رالي عداب بوم عظيم ﴾ بدل على أنه عليه السالام كان وقات على عليه على أنه عليه السالام كان وقات على نعيبه من الكفر والعضيات ، ولولا أن ذلك جائز عليه مُا كان ساته

والحراب , أن الأبة لا بدل على أبه حاصا على بمسه - بن الأبه نفار على أبه يومبشو هـــــــ

مَنْ يُصْرَفُ مَنْهُ يُوْمِيدِ فَقَدْ رَجِمُهُ وَذَكِلُ الْفُورُ الْمُسِينُ ١

الكفر والتعليم طلع مجاف وهذا الدمو لا يدراعي حصول الخوف ، ومثاله قوف إلى كالت الخدسة روجا كاتب مصدمة المساويين ، وهد الا بدل عوا أن الخدسة روج اولا على كوجا متمسمة المساويين واقد أعدم

وڤونه نعالي ﴿ إِنِي أَخَافِدَ ﴾ قرا اين كثير وناقع (إِنِي) نائج الباء - وقرأ أبو عسر و والنظرة بالأرسال

عوبه تندي ﴿ مِن يَصِرِفَ مُنَّهُ بِومِنْدُ مُقَدِّرُهُمْ وَظَلَكُ الْقُورُ فَلَئِنِ ﴾ وفي الأيه مسالان

و السائة الأولى ﴾ اعتم أنه قرأ أنو بكر من هاميم ، حرة والكسائي (يصرف) وصح الياء وكتبر أراه - وفاعل العرف في هذه القراء والقسير العائد إلى وي من قرأه (إني أحدود إلا مصيت ربي ، وانتقاير - من يصرف هو عنه يوجد العداب ، وحجة هذه العراءه قوله (فقد رحم) فلي كان هذا فعلا مسئة إلى صمير اسم الله تعالى وجب أن يكون الأمرى ثبث اللهظة الأخرى على هذا فوجه بنص المعالان ، وعن هذا التذيير - صرف العداب مسئة إلى الله تعالى ، بأما البنقون قابم عرف العداب مسئة إلى الله تعالى ، بأما البنقون قابم عرف المداب من يصرف عنه على عنه عنه عنه و لتقدير من يصرف عنه عناب يوحد ويُفا حسن ذلك لأنه عندى أضاف العداب إلى المهرف اليه عنون ونه لا صداب يوم عظيم) فلدلك أصداب المدرف اليه والتقدير - من يصرف عدن المدرف ا

شبأله الثانية في ظاهر الآية يقتمني كون دلك اليوم مصروعاً ودنك محب بن المراد
 عداب فقت البوم ، وحسن هذا الحدف لكون معلوماً

♦ أسالة الثانة ♦ دلت الآية على أن الطاعة لا توجب التواب ، والمصبة لا توجب المعال عالى إلى من مرف الله على العضاب في العقاب الأن نمال عالى إلى من مرف الله على المعالسة في المقاب على منزل العمل العمال على منزل المعالسة على من أن يصرب المعالسة كان واجما المساعة الم يحسن أن يقال فيه أنه رحمه ألا توى ان الدى يقيح منه أن يصرب المعه قالة الم يعال إلا أنه رحمه أما إذا حسن منه أن يصربه ولم يصرب فانه يقال انه وحمه عهد، الآية تمال على المعالسة عصل و حسال من على بيده ما من الناس أحد يمخل على منه الناس أحد يمخل على منه الناس أحد يمخل على الناس أحد يمخل على منه المعالسة و مناسلة المدين المدينة المعالسة ا

وَإِن يَمْسُلُ اللهُ سِيْرِ فَلا حَكَانِتُ مَهُ إِلا هُوَّ وَإِن يَمْسُلُ عِنْدٍ فَهُو عَلَى كُلِّ مُوال مَعْسُلُ اللهُ عِنْدٍ فَهُو عَلَى كُلِّ مُوال مَعْدِرُ فَهُ عَلَى الْمُعَالِقُ عَلَيْهِ وَهُو الْحَكُمُ الْمُعَارِقِي فَوْ عَلَى كُلِّ الْمُعَارِقِي الْمُعَالِقُ عَلَى الْمُعَارِقِي الْمُعَالِقُ عَلَى الْمُعَالِقِي الْمُعَالِقُ عَلَى الْمُعَالِقُ عَلَى الْمُعَالِقُ عَلَى الْمُعَالِقُ عَلَى الْمُعَالِقُ عَلَى الْمُعَالِقُ عَلَى الْمُعَالِقِ عَلَى الْمُعَالِقُ عَلَيْكُمْ عَلَى الْمُعَالِقُ عَلَى الْمُعَالِقُ عَلَى الْمُعَالِقُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلِيكُمْ عَلَيْكُمْ عِلْمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عِلْمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلِيكُمْ عَلِيكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عِلْمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلِي عَلْ

حملة بممله با قالوه ولا أنت ينا رسول للله . قال ولا ابنا الاان سممدي هم يرحمه و وصع يقاه فواق رأسه با وطون بهاصوته

﴿ السَّلَمَ الرَّابِيدَ ﴾ قال المُعَلَّمِي ﴿ لَأَبِهِ سَلَوْ مِنْ أَنَّ مِنْ لَمْ يَعَامِبَ لِيَ الأَسْرِةَ في نصرت عبد العقاب ، فلا يد من أن يثاب ﴿ وَلَلْكَ يَبِعُو حَرَّنَا مِنْ نَمُولُ ﴿ أَنْ قِيمِنِ يَصَرِّفُ عَنْ الْمُعَا من الكَلُمَةِ ﴿ مَنْ لاَ يُثَمَّدُ وَ تَكُمُ وَتَعْفِيلُ عَنِيهِ

عاد قبل أرابس من لم بعاقبه الله معالى ويتمضل عليه فقد حصل كه العور البيس وملك ينظر فلاته الآيه على فولكم ؟

واعلم أن قلة الأسنديال صعيف حدا وصعه ظاهر - قلا حاجة هيه إلى لاستفعيله والله إعلم

فيله نعاق ﴿ وَ بِدَيُسَسَكَ عَدْ نَصِرُ فِلاَ كَاسَفَسَالُهُ إِلاَّ هُوَ وَ إِنْ يُسَبَّبُ بَجَيْرَ فَهُو عَلَ شيء فدير ﴾

إل الأيه مسال

﴿ اسْأَلَةُ الأَوْلُ ﴾ علم أن هذا وليل آخر في بيال انه لا يجود بلعائل أن يتحد عبر الله وبيا ، وقد عبر الله أو من أحدث والمعم الميا و فريا ، وفريره أن ألمن وبيال الميام الميان الشروبين الميام الميان الميام الميان الميام الميان الميام وبين حدول الميان الميام الميان الميام وبين حدول الميان الميام الميان الميام وبين حدول الميان الميام الميان الميام والميان الميام والميان الميام والميام الميان الميام الميان الميام الميان الميام والميان الميام والميام الميام الميام والميام والميام الميام والميام الميام والميام الميام والميام الميام والميام الميام الميام والميام الميام والميام الميام والميام الميام المي

اخير لأن روال المرسير منواه حصق فيه اللذه أبر لم تحصل الرائه بنت هذا الحصر فعاديان الله تعال ر الصغر صبلها وكثيرها لا يندقع لا ملك ، والخبرات لا يحصن قبيمها وكثيرها الا باط والتطيل على أن الأمر كذلك التر للوحود إنه واجب لما له وإن تمكن لشانه أأ أما الواجب ثدانه مواحد بيكون كل ما سواه مكنا لدائم - والممكن لدائه لا يوحد الا باعدد الواجب دائم ، وكل بد سوى اخر فهم كالحصل باتياد اللي وتكوينه - طبب ال الدفاع حيم الضار لا يُتصل إلا به ، وحصوب هنم اخبرات و ماهم لا يكون إلا به ، نشب مِذَا البوطاء العلق لير حمحة ما بدت الأنه عبيم

نان لميل . قد برى ان الانسان يشايع الصبر هن بعب بجانه وبأعواته وأتصابوه، وقد محصل الحبرانه لكسب نصبه وباعاله عيره بأونكك بقفاح في عموم الأيها ، وأيهما فرأس المضع هو الكفر موجب أثر بدال به لم ينقعم إلا باعانة الله بعالى . وراس خيراب هو الايماله ، ورجب أنه يقال مه لم محصل إلا بابجاد الله تعالى , ولو كان الأمر كذلك أوجب أن لا يسمحل لانسان بمعل الكفر عديا ولا يعمل الايجان ثوابد وأنصة فاتا بري أند الانسان ينتضع بأكل بقواء ريتمرز سبرك السمرم، وكل ذلك يفدح ل ظاهر الارة.

و الخوات عن الأولاد .. إلى كل يعل يصدو عن الإنسان فك يعسدو حنه إذا وحاء الداعي اليه . لأن المعل بدون الداهي تحال، وحصول للك الداعبة ليس الا من الله تعناني . وعلى هد بتقدير فيكون الكل من الله تعالى . ومكد الفوق إن كل م ذكر عوه من السؤالات

﴿ مَسَأَلَةَ الثَانِيهِ ﴾ أنه تعلى 53 ، منتاس الصر وأستاس خير ، [11] به مير الأوثر عن الثاثي بوجهير الأون المنعان قادم ذكر استأس الصرعو الكر استاس الحيراء وذلك تبيه على ل جهم الضار لا بداراي بحصل عنيها الخبر والسلامة . و الثاني ا انه ذاك إلى انساس الصر (فلا كانته ، له بلا هو) وذكر في امساسي الخير (انه علي كل شيء فابير) فذكر أن الخر كربه ودوا على همم الأشياء - وتنك بدل على إن ارادة الله عمل لايصال خيرات غادية على ارائيَّة لأيضال الضار - وهذه الشبهات بأسرها دامه على أن ازاده الله تعدق جانب الرحمة مالت ، کیا قالیه سبت رحی خمبی *ه*

برية بعال ﴿ وَهُو الفَّاهِ، فَوَى عَبَادَهُ وَهُو الْحَكِيمِ النَّبِيرُ ﴾ فيه مسائل

ولو مسألة الأول كه اعلم الدصادات الكهان عصوره في القدرة والعلم فال فالوا - كياب هملتم وحوب الوجود

وليَّا - وبيت غير الله ب لا صبية قشية بالدات لأن الصفة القالمة بالداب معطارة أنَّ

الذاف والطنقر في الدات مدعو الى العير ليكون تمكد لدانه واحدً يعيره في فيلزم حصول وحوف فيل الوجودة وذلك محال نثبت أنه عول بذات ، وثبت آل بصصات شي هي سكوالات حقيقها هي القدرة والعلم فقوله (وهو بفاهر عول هناده) شاره بل كهال بقدوم ولوقم (وهو الحكيم الخبر ، اشارة الى كهاب العدر ، وقوله (وهو العاهر ، نقد الخصر ومعناد أنه لا موضوف مكهال القدرة وكهاب العلم الا الحق صبحاله ، وعدد هذا يصهر أنه لا كاس الا هو وكل مي سواد فهو ماقص

إذا عرف هذا فغوب أما بلاله كوبه بلمو على القدره فلاسا بها بالما محتى وحويه المحالة عكن بالرجود لداته و للمكن لداته لا يترجع وحويه على عدمة ولا عدمة على وحويه الا شرجيحة وتكوية وإلى المحتفة مو الدى فهر المحكنات درو في طوف الرجيح الوحود على المحت في المحت ويتوجع الوحود ويدحل في هذا البات كوبه في هرا هم بالمحت والفغر والاخلال ويدحل به كل ها دكره الله معالى في فوب (هن اللهم ما شاسلة) الى أحر الأية وأما كوبه حكم ، فلا يمكن حمه ههنا على المعلم الان الحيم المائم اللهم ما المحت معلم التكور و في الا يجور و فرجب هذه على كوبه عملى في المثالة يممي أن المسلم بكون عكمة منعة أمه من وحود الحال والعداد و خيير هو المائم بالشيء الروي حث لكوات عليه والمائم بالشيء الروي حث الوات يرابه الواتدين وترابه منه اللهائم بما يصح أن يجر من هراي العالم علين والشير عليك بالشيء نقوات بياته حراي عليه وأصلة من اخروالا معروس من هراي العالم

و سأله التانية فه المتبه اسبالوا بيده لأيه على به بعالى موجود في عهة التي عي فوق انعالم وقو مودود ويدل عليه وجوه الأول . به لو كان موجود الاول المالم لكان إلى ان بكون العالم لكان عيد بكون في المعلم محيث الإساسة من حسب ورما أن يكون ها ها في الأفعال متماداً في المجاب والأدل الموجود التاريخ في المجاب والمعالم كالموجود التراس فو حار دلك فلم المجاب والأدل المحافظ بعض الدراء فلم حدولة باقب الداعات والمالة في كوة البيت وددك الا يكون والداعات والدعال والتابي الدراء المحافظ بكون عبر متناه من كل المجاب عليه كون داته عائطالمالورات وهو داخل أو يكون مساهياً من كون المحافية عليه درية والمحال وكان المحافية كان المحافظة عليه درية والمحال وكان كان كان كان كان كان المحافية بمناد المحافية والمحافية المحافية والمحافية وا

حيث ولا جهه ، فيمنتاع خصول ذات الله تدبل به او به كان النامي فعول الخلاء متساوي الأحواء في جود من أجواء دنت الخلاء بصح حصول أنه في جود من أجواء دنت الخلاء بصح حصوله في مائر الأحواء ، ولو كان كذلك لكان حصوله فيه بتحصيص محصص ، وكل ما كان و بعة بالعامل المحتار فهو محدث ، هحصول دائه في اخره محدث ، ودانه لا تتفك عن ذلك حصول وله بالمتاه مدائه وما على الرابع الناجم ولا الخلاء أمر قابل للمتحدث فهو عدت ، شام كول دائه فهو عكى لذاته ومعتبر إلى المحدار الخلاء أمر قابل للمتحدد فيكي دات ومعتبر إلى الموجد ويكول موجود فيل وحود خلاء المجاهرة والخبر

ر إذا تُنتَ عدد الله على والحهة والخلاء وحد أن سعى عات الدائمة في كانت ورا " فقد وهم التدبير في ذات الله بمالي ونقلت عمل

وإذا ثب هذا وحب العول تكوب صرف أعمر الاحيار والحه<mark>مات في خميع الأو</mark>فيات والخامس : أنه ثبت أن العالم كوا .

ر إذا ثبت هذا فالذي يكون فوق رؤس أهل الرى يكون تحث أقدام نوم آخرين

وقدا لبت هذا و فاما ال يقال ، إنه تعالى قول أقوام تأعياتهم ۱ و بامال الله تعلى الوقى الكل والأولى العامل . لأن كونه قول ليعصهم بوحب كونه تحداً لا خراي ، وقدت ماطل و شائي اليوجب كونه تعالى عبد الكل الكل عليه الكل الكل أن إله العالم هو هلت عبد بحديم الأكلاك وذلك لا يقوله مسلم والسادس عمو أن به ها القولية في هذه الأيه مسيوق يافظ والمعاون بنعظ القولية في هذه الأيه مسيوق بالكل والمعامر مشعر مسيوق الكل المدولة المولة المولة المالية فالأنها ملحولة المولة (عاده) وهذه اللفط المعرار المالية على وقوله العدولة المولة المولة على الولم العدولة المولة العالمة المالية المعرارة المعلومة المالية المولة المعرارة المع

عان ميلي ما ذكر أنوه على الصد من قولكم إن قوله (رهو القاهر فوق عباده) دب عن كيان الفقرة - فقر حملة الفط العوق على قومية انقشاره أزم المكرار ، فوجب همله على فوقيم لمكاف و لهلهة

الما الله الماركية دكرتم الأماقد تكون الدات موضوفة بكومها قاهرة للبعض دون المعض وقود و هون عبده) دل على أن دلك القهر والقدرة عام ي حل الكل والسبيع الرهوا له تعالى د كاته قال إنه تعالى دون

عَلَى كَنْ فَهَاهَ أَكْبُرُ شَهِامَةً عَلَى آمَاهُ شَهِيدُ يَسَى وَ بَيْسَكُمْ وَأَوْمِنَ إِنَّ هَاهُ القُرَاءِالُ لِإَيْرِكُمْ رِهِ، وَمَنْ اللَّهُ أَلِينَا كُلُ مَشْهَدُونَ النَّاصَةِ اللَّهِ * فِيهَا أَخْرَى فَعَن لَا أَشْهَاهُ فَلْ إِنْفَ هُوْ إِنَّكَ هُوْ إِنَّكَ وَرُحِدُ وَهَائِنِي رُحِنَّا مِن لَشِرِكُونَ مِنْ

كل هداده ، ومتى كال الأمر كذلك عشع تحار عبر الله وأيد وهذه السيحة الما تحسى مريبها على المنت الراح عبد السيحة الما تحسى مريبها على المنت المناوية بالعدوة والقوة الدائر الدائر المراح مها المنتصود لانه لا بمرح من عرد كوية حاصلا و سهة عوى و يكون المحود عليه في كل المطالب الارما أما إنا المكون المرجوع اليه في كل المطالب الارما أما إنا المكان دلك على موجة العدود حسن مرتب هذه السيحة عليه فعلهم المحدوع مد ذكرها الما المراح الما كراك المراح الما المحدود عليه فعلهم المحدود على المحاكم الما المراح الما كراك الماكم الماكم الما كراك الماكم ا

فوله نمال ﴿ قُلْ يَهِ شِيء أكبر شهافه قُلِ الله شهيد بيني ريبكم براوحي إلى هن اللم ن الأنفركم به رس بنع أشكم مشهدرت أن مع دند ألله ، حرى فل لا أسهد من إي هو إلدو حو وإني ترقيه مما تشركون ﴾

ن الآية مسائل

﴿ مَمَالُهُ الْأَدِيُ ﴾ اعتب أن الأنه بندل عني أن "كبر السهادات وأعطمها شهاده الله معالى الشهادة الله معالى الشهاد عمراً أن يعالى التهاد التعالى التهاد عمراً أن يعالى التهاد عمراً أن يعالى التهاد إلى توت دوء محدوجها الشهادة في تبوع التهاد في تبوع التهاد الشهادة في تبوع وحداتها الله يعانى

ق أما الاحتال الأول في فقد روى من عباس ان روساء اخل مكة عابوا با محمد ما وجد لله عبرت رساء اخل مكة عابوا با محمد ما وجد لله عبرت رسولاً وما برائ أحداً يصدفات وقد سأله اليهود والتصاوى هذه عرضها أنه الإذكر على عددهم بالشوة تأريا الله تمال هذه الآية وقال فراما عمد أي شيء "كبر شهاده من الدحتي يعترفوا مالموه ، قال اكبر الاشياء شهادة هم لله سبحاته وتعالى عبد القرآن وهد القرآن وهد القرآن وهد القرآن وهد القرآن وهد القرآن وهد القرآن المجر الأنكم اللم المصحاء والدعاء وقد عمولة عن معارضه ، فلا كان بعجران كان إطهاء الله إله على وهواي الراحة على وهواي الإنكاس المحمدات عبد طاوا شاهداً

مقبول الفون يشهد عن ببوت مين تعالى أن أكبر الأشباء شهاده هو فقت ثم بين أنه سهادته. بالبوه وهو برادس قويم (وأوجى إن هذه الفرآن لأندركم به رس بله) فهدا تقوير واصح

﴿ رَأَمَا الْأَحْوَلُ النَّاتِي ﴾ وهو أن يكون عراد حصوب هذه الشهادة في وحداية الله ثمالي .

فاعدم أن هذا الكاتم عيب أن يكرب مسوقا عمدمة ، وهي أما نفرق ، المطالب هي أنساء ثلاثة منها ما يعرف ، المطالب هي أنساء ثلاثة منها ما يسحه أنساء ثلاثة منها ما يسحه السمية فان كل ما يتوقف صحة السمع م والا لوم لدور ، ومنها ما يسم إليانه بالمقل وهو كن فيء يصح وجوده ويصح علمه عملا ، فلا تساع في أحد الطرفين نبيته لا يكن إلا بالديل السمعي ، ومنها ما يمكن إثنائه بالمفن والسمع مما ، وهو كل امر عملي لا يتوقف على معلم مه ، فلا حرم أمكن إثنائه بالدلائل استمعيه

إدا عرف هذا فتعول - قبله رقل الله شهيد بيني وبينكم) في إثبات الوحدائية والبراءة عن الشركاء والأفيداد والأشاد والأشال والأشياد .

تم عان (وأوجى _الى هذه القرآن لأبدركم به ومن بالغ) أي إن ظفوا، بالتوجيد هو الحن الواجب ، وأنه اصرك بالشرك باطل مردود

﴿ السَّلَّهُ الثَّالَيْهِ ﴾ مثل عن جهم ، يذكر كوبه تعالى شبثا

واعلم أنه لا يسرع في قوله تعالى والا موجودا وحفيقة إلا أنه ينكر تسميته نقال يكونه شيف ، فيكر فدهند خلافا في تجرد العبارة ، واضيع الجمهور عن تسمية الله تعالى بالشيء ينده الآيه وتقريره أنه نالية في الإشهاء أكبر شهادة - ثم نكر في الحواف عن هذه السؤال دونه (هن الله) وهذه يوجب كونه تعالى شيئا ، كما أنه يوقفل ، أي الناس أصدق ، فلو بين ، حريل ، كان هذا الحواب حطة لان جريل ليس من للناس - فكذا هها!

فان قبل - فوله (فل الله شهيد بيتي وبيتكم ﴾ كلام نام مستقس سفسه لا تعدن له تناهسها لا لأنه أوله و الله) منتذل ، وموله و شهيد بيتي وبيسكم ﴾ حدره ، وهو جللة ثامه مستملة بنمسها لا تعلن لها عاطيقها

فلنا الحواب فيه وجهيل الأول ب مقول قويه (قال ي سيء أكبر شهادة) لأشك أنه سؤال ولا بدنه من جواب إما مذكور ، وإما عدوف قال دليا - دافو ب مذكل - كان اخواب مو موله (بل الله) ومهم بنم الكلام - فأما دوله (شهه بهي و ينكم) فههما يصمر بالدائم والتقدير - وهو شهيد ينمي وبينكم ، وعبد هذا بصنع الاستدلال الذكارو

وأما إن فلله الخواب غدوف القطول العدا على خلاف الدليل، وأيضاً فلتخدير دن يكون الحواب عدوق إلا ان دلك للجلوف لا يكون أمرا يدل للدكور عليه ويكون لائقا لطك الوضع

والخواب اللائن بقوء (أي شيء اكبر سهندة , هو أن يمال , هو الله ، ثبه يقال نصبه (الخه شهبد سي ودكم) وهلي هما النقذير فيضح الإستبدلال بهذه الايه أيضاً عني أنه مطل بسمى باسم السيء فهدا تمام نقر بر هذا الدنبل

وفي المُسألة بالبل احر وهو قوله بغاتي (كان شي، هالت إلا وجهه) والمُراد يوجهه دائم ، فهاد بدل في "به جان المقلي دات نفسه من فوله و كان ثبيء ﴿ وَاسْتُنْنِي كِيْبَ أَنْ يِكُودِ دَاحِمَا تحب المستثنى منه بدعو على أنه تعالى يسمى باسم الشيء - والمنج سهم على مسادهما الأمسم بوجوم " الأولم - فوته تحاق (بيس كمثله شيء) والمراد ليس فتل مثنه شيء ودات كان ميء مثل مثل مصه فهذا مصريح مأن الشعص لا سمي باسم الشيء ولا يقاب لكاف، ثدة ، والتعدير - أيس مطه نبيء لأن حمل كسم من كليات القران حث باطلا لا ينين بتعل المير المصير اليه إلا عبد الصرور، الشديد، - واكامي - قوله بعلي إ الله حالو كال شيء ، ولوكان بعالي مسين بالشيء قرم كونه حالما نتفت وهو عالى والإنجال العدا عام دحيه التحصيص لاله عول . إدخال المحصيص المأخبور في صوره للدرة شادة لا يومه لهدولا مثعث البهدي فنجرى وجيدها بجري هدمها . فيطلق لهط الكل على الأكثر سبها على أن النمية حاربه غمري المدم ومن عظوم أن البناري تعمل لو كال مبيعي باستم التي الكال هو تعمل أعظم الأثبية وأشرفها والإفلاق للصافكن مع الايكون هدا القبم شارحاهم بكوا الخض كذب ولابكون مريات التحصيص .. الثقاف .. استسك بقوكه (. وها. الأمنياء فطستي فادعوه بين والأسم إيا بجنس لحمل منتهام وهو الديمال على صفه عن صفات الكياب وثلث من بعوث العلال ولفظ الشيء أخم الأشباء حكون مسهاه حاصلا في أحبس الأشياء وفي أودها ومثى كان كدلث لم يكن مسمى يبدأ التفظ صفة من صعاب الكيال ولا تُعت من بموث الجلاب ، فوجب أنَّ لا يجوز دهوه الله تعالى يهد الأسم لأن هذا الأسم بالم يكن من الأسهاء الحسني و عد تعالى أمر بأن يفخى بالأسباء خستر وحسائل لا يجوز دعاء الله تعار بيدا الأسم وكل من منع من دعاء الله حيد الأسم قال إلى هذه اللفندليس سيا من السيامائة بعالى ألبية بالرابع 100 سم الثبيء يشول المعدوم ، فوجب أن لا تجور وطلاله على الله تعالى بيان الأول الوقود مسلل (ولا غولس تشيء إني فاعل وثك غدام سيمي السياء الدي سيعطه عدة ماسم الشيء في الحال والذي سيمله غدا يكون معدود في الحال فذل ولك عن أن يسم الشيء يمع على معدوم .

و بدائست هذا فقولت إنه شيء لا يعبد المتبلغ دائد عن سائر الذوات بصفة معلومة ولا محاصه سميرة ولا يفيد كومه موجود فيكود هد لفظاً لا يعبد دائدة في حق الله معالى أسة . فكان عند معلمة ، فرجب في لا يجوز إطلافه على لقه لعالى

واخراب عن هذه الرجرة أن يعالى الما تعارضت الدلا تل

معيان المطائشي، أعم الألفاظاء وسي صفق الجامل صفق النام ، معني صفاق فيه كربه والا وحقيقة يجب أن يصدق عليه كوبه شيئاً وذلك هو الطلوب وانه أعدم

أما قوله (وأوسى إن هذا لفر بالاندركم بدوس بلغ ﴾ هنداد أنه تعنى أوسى إلى هذا المراب الاندركم بداي في المراب الاندركم بداي الاندركم بداي الاندركم بداي وقوله (ومرابع) عطف على المحاطيين من العلى مكه اي الاندركم بداي و بدر كل من بنده القران من الدرب والعجم ، وقبل من القديل ، يقيل المن بنعه إلى يوم النيافة ، وعن سعيد بن حير المن يلعه القران ، فكتفارأى محمد ، يقيل المن القديل وعن هذا القراب إلا أن هذا العائد عقوب لدائم الكلام عليه ، كها بنال الدركم به ومن بلغه عدد الدراب إلا أن هذا العائد عقوب لدائم الكلام عليه ، كها بنال الدي رأ بنال الدراب وهو الديكون المناز الا ومن بلغ) قول أحراء وهو الديكون عليه الدراب العائد الا المناز على إميار العائد إلا أن المهور عنى القرل الأول

الما فوله ﴿ أَنْتُكُم بَشَهِدُونَ أَنَا مِعَ لَقَدَ أَخِرَى فِلْ لا شَهِدَ قُلِ إِنَّا هُوَ إِنَّهُ وَاحْدُ وَإِنِّي بِرِيِّهِ ثَنِ يُشْرِكُونِ ﴾ فتمول الله يحثاد

فر البحث الأول في فرأ الل كثير : ﴿ يَنْكُمْ ﴾ يَمْمُوهُ وَكُنْرُو بَمِنْهَا حَقِيفَا مَشْهَةً بِأَهُ سَاكَةً بالا على والراغير (- وقابوا عن تافع كذلك - إلا أنه يجد والناقوب يُسْرِينَ بالامد

﴿ وَالْيَحِثُ الذِّنِي ﴾ أن هذا استفهام معناه الجبعد والأمكار - قال الفر : - ولم نقل احر لأن الأخه جمع الحبيد يقع عليه التأثيث كي قال (وقد الأسب ا الحبسي ، وقال و ها بال القرول الاولى ؛ ولم بين الأول الا الأويس وكل ذنك حسواب الدِينَ وَالْبَلْمُهُمُ اللَّكِتَابُ يَعْرِفُونَهُ كَا يَعْرِفُونَ أَيْنَا مَهُمُ اللَّهِي حَسِرُوا الْمُسَهُم عَهُمَ لا يُؤْمُونَ ٢

لم قان تعني ﴿ قُلْ لاَ أَشْهَادُ بن رَعَا هُوَ إِنَّهُ وَاحْدُ وَإِنِّي بَرِيَّهُ مَا تَشْرِكُونِ ﴾

رعلم أن هذا الكلام دال من إنحاب تتوجد والبراء عن الشرك من ثلاف أوجه أوف المراك من ثلاف أوجه أوف الموقد الوده (قل لا انبهد) أي لا سهد بما تذكر ربه من إثبات الشركة وثاليها دوله (قل إله هو المولد) وكناه المصرة ولعظ الموجد صريح في التوجيد وعلى شركة وثالثها فويه لإ إلى بركة ما تشركون) وقيه بصريح بالبراء، عن إثبات الشركاء عنس دلاله هذه الآية على يتباد الموجد بأعظم طرق البيان وأبيع وجود شاكيد قال العلياء المسحب له الموجد بأعظم طرق البيان وأبيع وجود شاكيد قال العلياء المسحب له الموجد بأنبات والموجد وي الشهادة لقولة (و إنهي برى، عن تشركون) عبد لتصريح بالتوجيد

فرد تعالى ﴿ الدين انبناهم الكتاب يعرفونه كيا بمرفون استحم الدين حسرو المسهم فهم لا يؤمنون ﴾

اعلم ما روينا في الآية الأولى أو الكمار سانو، اليهود والمبلوى عن صمة عمل عبيه المسلاة والسلام والكرو ولائمة المؤولة والالمجين على بنوته ما يدين الله معالى في الآية الأولى أن شهادة الله على صحه منوقة كانية في البويها وتحقيها ما مه بنن في هذه الآية الهم كانبوي في موهم الله عبد عبد، عبيه المسلام والسلام والأيم يعرفونه بالمبود والرسالة كها بعرفون أبناء هم ما وي أنه لما عدم وسول أنه ينها عديم عمل المباد على سيالام المراز الله على ا

واعلم أن طاهر هذه الآيه يقتضي أن يكون عدمهم ديوة محمد عديه الصلاة والسلام مثل علمهم بأسالهم مو السلام مثل علمهم بأسالهم وقد سؤل رهو أن يعلم المستخرج مي الدوراة والانجيل عبد أن سيخرج مي في أخر الوماد بدعو الحلق إلى الدين الرماد والمكان والمكان والمكان الدين مع ندين الرماد والمكان والسب والمهمة والحلية والشكل ماد كان الأول ودفك القدر لا يقل علم أن وفك الشخص هو عمد عليه السلام ، وكيف يصح أن يقال علمهم بدولة مثل عدمهم بدولة أسالهم ، وكيف يصح أن يقال المشهر بدولة مثل عدمهم بدولة أسالهم ، وكيف يصح أن يقال المشهم بدولة مثل عدمهم بدولة أسالهم ، وكيف

وَمَنَ الْطَلَمُ مِنِي الْفَقَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِيًّا أَوْ كَذَبَ بِعَايَٰتِينَّة ۚ إِنْهُ لَا يُفْتِحُ الطَّائِمُونَ ۞ وَيَوْمَ تَحْشُرُهُمْ يَجِيعُهُ ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشَرُ كُولَة ۚ أَيْنَ شُرَكًا وَكُرُ اللَّذِينَ كُنتُمْ تَرْتُمُوذَ ۞

كان النائي وحب أن يكون جميع اليهود والتصارى عامِن بالغرورة من النورة والاحجل كون عمد عليه الصلاة والسلام تب من عند انه تعدى ، والكدب على الحميع العظيم لا يجور الأما مملم بالمفرورة أن الوراة والاحجل ما كان مشتبلين على هذه التفاصيل التامة الكاملة ، لأن هذا التفصيل إلى أن يقال إنه كان ياليا في البرراة والاحجل حال طهور الرسول عديه المسلام والسلام أو يقال إنه ما مفيد هذه التصميل في البرراة والاحجل حال طهور الرسول عديه المسلام التحريف لد تطرق البها قبل ذلك ، والأول باطل لأن إحماء مثل هذه التعاميل الماسه في كناسا وصل إلى حل الشرى والعرب عشع ، والناسي بضا باطل ، لان على هذا التقدير لم يكن يبود ذلك لومان وصلوى ذلك الزمان عالمين سبوة محمد بالله عديم سبره أمانهم ، وحيشد بهذا الكلام .

واخراب عن الأولى أن يقال فراد و الدين البناهم الكتاب ؛ اليهود والحماري ، وهم كامره هلا طلعور والحماري ، وهم كامره هلا طلعور المعراب على الرسول عليه العلاة والسلاة والسلام منذات ، والمصود من تشبيه إحدى المردوب المعرفة المنافرة هذا المفدر الذي دكرداه

أما قوله فالذين خسروه المسهم قهم لا يؤمسون إلى فتيه قولان الأولى أن لوقه (الذين) صعه الذين الأولى ، فيكو ، عاملهما واحدا ويكون المقهمية وعيد المعاندين الدين يعوه ال ويجحدون الرائاني أن قوله الدين حسروا ألمسهم «سيدا» وقول» و قهم لا يؤمنون عبره ، وفي قوله و الدين خسروا) وجهان الأول أميم خسروا ألمسهم بمسي الهلاك الدائم الذي حصل هم بسبب الكمر والثاني ، حاد في التصبير أنه ليس من كافر ولا مؤمن إلا وله مزلة في الجالة ، قمل كمر صارت منزلته إلى من أسلم فيكون قد حسر عسه والهله بان ورث منزلته فيره

قوله تسانل ﴿ رس اظلم عمر امترى على الله كديا أو كدب بأباته إنه لا يعلج الظائون ربيم محشرهم جميعاً لم تغول للدين شركر أبن شركاؤكم الذين كنتم ترحمون ﴾

العلم أنه تعاني لما حكم على أولئك للكرين بالخسران في الآية الأول بين في هذه الآية سب ذلك الفسراني، وهو أمرانها أحدمها أن يقتري على فقد كدباء وهذا الأفتراء بجتمل وحرها . الأول . أن كنار مكه كانوا يمولون هذه الأصناع شركاء الله ، والله سبحاله وتعالى أمرهم يعبادتها والتقوب اليها ، وكانوا أيف يقيلون الملاتكة بشغت الله ، ثم مسموا إلى أنه تحريم البحائر والسوائِب . وثانيها - أن اليهود والنصاء ي كانوا نقولون ، حصل في النوراة والانجيل أن هائين الشهمتين لا يتطرق إليهم النسخ والتعبير ، وأنها لا يجيء بعدهما تبي . وثالثها : ماذكره الله ممال في قوله (وإوا معلو قاحشة قالوا رجد، عليها اباما واق أحره بها) ورابعها أن اليهود كانو يقولون(محل أبناه الله وأحباؤه) وكانها يمولون (لن انسنا امنار إلا أياما معدودة) وتحامسها ٢ أن بعض الجهال منهم كان يقوق - إن الله فقير وبحن أعنياه وأمثال عدم الأباطين التي كانوا يتسبونها إلى الله كثيرة ، وكنها افتراه صهم على أنه

﴿ وَالْتُوحُ اللَّهِ ﴾ من أسباب عسراتهم تكليبهم بأباث الله ، والرادعة قدمهم في معجرات محمدﷺ ، وطعمهم فيها وإنكارهم كون القرآن معجرة فاهرة بيئة ، ثم إنه تعالى لا حكى عبهم هذي الأمرين قال (إنه لا يفتح الظالرت) أي لا يطعر ون عطاليهم في الدنيا وفي الأحرة مل يبعون في الحرمان والحقالات

أما قول ﴿ وَيَرَجُ مَحْشُرِهُمْ جَمِمًا ﴾ في ناصب قوله ﴿ وَيَرَجُ ﴾ أكبوال " الأولد . أحد محدوف وتقديره (و يوم محشرهم) كان كبث وكبت ، فترك ليبلي هن الاعام الذي هو أدخل في التحريف، والثاني - التقدير الكريوم معشرهم ، والثالث " أنه معطوب على عذو ف كأنه تين لأينسج الظللون أيدا ويوم محشوهم .

وأما قوله ﴿ ثم بتريا قلدين أشركوا أبي شركاؤكم الدين كتب ترهبون ﴾ فللتصود منه التقريع والتبكيب لا السوال ، ويحتمل أن يكون معناه أبن تمس الشركة ، وبحتمل أن بكون الراد أين شفاعتهم لكم والتفاعكم مم ، وعلى كلا الوجهين - لا يكون الكلام . إلا تربيحا وتقريما ونقرير في نعوسهم أن الذي كانوا يظنونه مأبوس عنه ، وصار دفك تنبيها لهم في دار النفيا على قساد عده الطريقة ، وانعائد على الوصيوك من قولته (الندين كنتب ترهمون ، محلوف، والطدير . الذين كنتم تزعمون انهم شمعاء ، فحدف معمول الزعم لدلالة اسؤال حليه ۽ قال اين حياس " وکل رهم ان کتاب اڪ کنت مَ أَنْ نَكُن فَتَشَهُمْ وِلاَ أَنْ ظَلُواْ وَكَفَ وَبَدُ مَاكَ مُشْرِكِينَ ﴿ ثَا مُشَرِكِينَ مَا كَذَبُواْ عَلَجُ الْمُسِهِمْ وَضَّلَ عَهُم مَّ كَانُوا مَعْتَرُونَ ﴾

لوده بمال ﴿ نَمَ لَمَ تَكُنَ فِتَنْهِمَ إِلاَّ أَنِ قَطْرَ وَاللَّهُ رَبَّ مَا كَنَا مَشْرِكِينَ بَطْرَ كِمَ كَشَوا عَلَى نصبهم وصل عمهم ما كاتوا يعرون ﴾

اعلم الدعهنا مسائل

﴿ اسْأَلَة الأولى ﴾ قرا ابن عامر وحصى عن عاصم ثم بم تكل فتتهم بالله متعطا من
دوق وفتتهم بالرفع ، وقر حره والكسائي ، ثم لم يكل بالياه فتتهم بالنصب ، وأما العراقة
بالتاء سنعطة من دوق وبعيت المنة ، دهها، قوله أن قانوا - في كل الرفع لسكونه اسم تكل ،
راعا أيث عايث الحير كفونه من كانت أمال أولان ما فالو : فته في المسى ، وبحور تأوين إلا
أن قائو لا مقالهم وأما المرافة بالياء لمعطة من عنت ، وبعيت فتتهم ، مههد دوله القالم
في عمل أو مع تكونه اسم يكن ، وفتنهم هو الحير عال الواحدى الاخبار قراة من جعل أن
عبوا لأسم دول الخير لأن اأ إد وصفه بالمعل ثم ترصيفاتهم ما مناع وصفها المصمر ،
خيا أن المعهم و الخير عادل الخيمة كان جعل المسمر المن أول من جعلة حرا ، فكد هها
نقرل كنت القائم ، فجعلت نظيمر المن والمظهر عبرا فكدا هها أن وتقرآل قراءة حمية
والكسائي ؛ والله وما بنصب قوله ربنا لوجهين الحسم المسايل عني وأحكر ، والشامي
عن البداء ، أي رائ يا ربنا ، والبقون بكسر باه عني المصدة فدعان

إلى المسألة افتائية إلى وإن الرحاح الزاريل هذه الأيه حيس في عمد لا يعرفه إلا من عرف معاني الأكارة ومعرف الموت في بألك ، وذلك ابدائة معاني يد كون الشركين معتبان بشركهم مهالكن على حيد ، باعلم في عدد الآية ابدام يكن افتتائهم بشركهم والاستهم عليه ، إلا أن سرؤة المنه وتنافه باعرى السقاعيد عليه المرقة معارفة منه وقد في يحتف بسنة من منه ، فيقال به ما كانت حسلك أنسائات و إلا الاستهاب منه بالمرقب من ويتاكل به ما كانت حسلك أنسائات و إلا الاستهاب منه بالمرقب عليه عن المناف عن المناف عن المناف عن المناف عن المناف المناف عنه منه شركهم في الديب والاستهاب من حدف المناف المناف عنه عليه عنه المناف المناف عنه بالمناف المناف عنه بالمناف الإلى المناف عنه بالمناف المناف عنه بالمناف الإلى المناف عنه بالمناف المناف عنه بالمناف المناف عنه بالمناف الإلى المناف عنه بالمناف المناف المناف عنه بالمناف المناف المناف عنه بالمناف المناف المناف المناف عنه بالمناف المناف ا

إلى القبات على "بسم ما كانوا مشركان و ولئاس عب وللها في القبات على "بسم ما كانوا مشركان و وهد يستمي الدامهم على الكلاب يوم القيامه و ولئاس عبه مولاند الأورد " وهو قول ابني على حبتي ، والقامهي الدامل القيامه لا نجور اقدامهم على الكفات واحدي عليه يوجوه الأول الدامهم على الكفات واحدي عليه يوجوه الأول الدامهم القيامة ودلك بالاصطرار ، إدار عروه بالاستلالا لصطرار ، لصلى المؤت القيامة دار التكليف ودلك بالمعلى القيام بعدى سهم يعلمون اسم لو راموا عمل المديح وجد أن يكور علماين إلى الدلا يعمل القيام بعدى سهم يعلمون اسم لو راموا عمل المديح ما يكور علماين والدائلة بعدمود الفيالا صطرار وليد به متى كان كدرك الفيام بعدي والدائل القيامة على معمل القيامة على القيامة على معمل القيامة على القيامة على معمل القيامة على معمل القيامة على القيامة على معمل القيامة القيامة على معمل القيامة على القيامة على القيامة على القيامة على القيامة على القيامة على القيامة القيامة على القيامة القيامة على القيامة القيامة على القيامة على القيامة القيامة على القيامة القيامة على التنافية القيامة على القيامة القيامة على القيامة ال

فان لبل لم لا يجوز ان يقال انه لا يجور منهم عمل الصبح ، إد. كانو عقلا إلا انا مقول لم لا يجور ان يقال انه وقع منهم هذا انكسب لأنيهم لما عالم والدالم الشهاصة اصطربت عموهم ، فقالوا ، هذا القول الكداب عند احتلال عموهم أو يقال الهم تمسوا كونهم مشركين في فديا

واخوات عن الأول - ابه تعالى لا پجيرة أن بحشرهم " ريرود فاليهم التوبيخ يقومه (اين شركاؤكم) ثم يمكن عبهم ما مجري عران الاعتدار مع الهم غير عشالاه ، الأن هد الا بلين بحكمه الله تعانى ، وأيف فالمكافول لا بداران يكوثوا عفلاء يوم الثيامة ، ليعدم أعهم بما يعاطهم الله مه فيم مطاومين

واحواب عن التاني . إن السبان - لما كانو عليه في دار الدنيا مع كهال انعقل بعيد لأن العاقل لا يجوز من ينسي مثل هذه الأحوال ، وان بعد العهد ، وإنما يجوز أن يسمى البسر ص الأمور ولولا أن الأمر كدنت حوره أن يكون العاقبل مد مارس السولايات العظيم، دهمرا طويلا ، ومع دلك هذه سبه ، ومصوم إن تجويره يوجب السنسطة

﴿ الحَجْمَ مَتَابِهِ ﴾ أن القوم الذين أقلموا على ذلك الكذب إليا أن يثال النهم ما كاموا عقلاء أو كانوا عندان ما الله الإيليق بحكمة أنه تعالى عقلاء أو كانوا عقلاء فه بملمول أن يحكى كلام المحاتين في معرض عهيد البنير ، وإن قلد أنهم كانوا عقلاه فهم معلمول أن الله تعالى عالم ما معلم على أهمالهم ويعلمون أن الويز الكذب عن الله عمل على أهمالهم ويعلمون أن الويز الكذب عن الله عمل أهمالهم في يستميدون بدلك الكذب إلا ويدة المنت والقصيب ، وإذا كان الأمر كذلك استم إقدامهم في من هذه احالة على الكذب

﴿ الحَجةَ النَّاتَ ﴾ أجم موكدموا في موقف المدامة ثم حلهوا على دلك الكدب الكانو قد السعر الرديج 11 م17 اقدموا عن هدين النوعين من البياح وقد الدوطة البوحية العثلاث متميز الفار الأحرة فام التكليف المعد احموا عن أنه ليس الأم كدنت ، وأما إن قبل ليم لا يستحقول عن ذلك الكداب ، وعوا ذلك احبيف الكادب عقاماً وتمال فهذا يقتفي حصول الأدن من الله تعالى في الكتاب المناتج والديوب ، والمدعل ، فتنت جاده الترجود المالا خور الدام أهل حيامه عن القبيع والكدب

و إدا ثبت هد ۱۰ مند بالله فالمر تحمل قبله (والله ر ساحه کند مشرقت) ^{ام}ي ما کند مشرفتن في اعتقاده وظوسا ، وظك لأن الهوم كامر يعتمدون في أحسنهم أجم كاموا موجمه بن مشاعدين من نشرك

ون وفي على حدا التخدير يكونون صادفان في أخير واحد لائهم "حيرة بأجد كائر عبر مشيرة بأجد كائر عبر مشيرة بالمحكائر عبر مشيرة بالمحكائر الشركية على بعدهم) وبنا ابد ليس تحديد في تعديد كانو المشركين على بعدهم وبنا ابد ليس تحديد في تعديد كرد من فود (وابد ريد ما كنا مشركين) حتى بلوما عبد السؤال بن الجور الديكون المراد انظر كالمدكد واحق تصدهم إلى فان اللهبة في مور كنو يجبرون عبها كموضع أنهم على حسوس والداما هي تصدهم إلى فان ما كنا بالكدب يعد عليهم في ارا اللهبة ألى ارا اللهبة ألى ارا اللهبة ألى المناطقة على المستقبل المناطقة على المسابقة على المسابقة

﴿ وَالْمُولُ الْمَدِي ﴾ وهو قول مهور المسرير () الكفار بكسول في هذا القول فالو و بديل على ان الكفار قد بكفيران في نهيامه وجود الأو (أنه بعال حكى صهير أصبح يقونون (ولنا أحرسا مها هال عدما عاما ظالمون) مع اله حلى حواصهم شوده (واو رابوا العادرة لما نهيا على أوليائي (قوله بعلى (يوم يتفهم الله حميما فيحلمون آه كها محلفون لكم وعبدون أنهم على شيء الا إنها هم الكادبون) بعد قوله (و محلفون على المكدس قشمة كذبهم في الأحرم بكذبهم في الديار والثالث (فوله بعالي مكايه عمهم (دال كم البلتم طالوا الشنا يوما ذر بعض يوم) وقبل دلك يدت عن الدامهم، في معض الأوساس على الكدس وَمِنْهُمْ مِن مُسَتَمِعُ إِلَيْكَ وَحَطَاعَتَن قُلُوبِهِمْ أَكِنَةُ أَنَّ يَعْفَهُوهُ وَفِى الْأَنْهِمْ وَفُوا فَهَالْ يَدَّ كُلُّ الْوَ لَا يُؤْمِنُواْ بِهَا خَلْقَ إِذَ جَآءُوكَ يُجَعِلُونَكَ نَفُونُ اللَّهِ فَكُرُواْ إِنْ هَذَا

والراح عرقه حكايه عيم (ربادو يا مائت ليمض عليه ربيد) وقد علموا آنه تدى لا يقضي عليهم بالمثلاص و الناص أنه نعايي في هذه الأيام حكى عنهم و أنهم قالوا والله وبنا كه مشروي عليهم بالمثلاص و خاص المائم المشروي في هودنا وطائف الظاهر ثم حكى مشروي وحل عند على المائم الظاهر ثم الأية وجهرة، أول الاية الي أحوال المنابعة وصرب آمرها الي أحوال لدني وهو إلى عبه البعد أنا قويه والله أن قد كدور حال كلها الممثل أو حال شعبان المنال فيمول الإيماد آن الموال لدني وهو إلى عبه البعد أنا أوبه إلى أخر الله المنال فيمول الإيماد أن المنابعة عنوالهم بناله والمنابعة المنابعة عنوالهم بناله والمنابعة المنابعة عنوالهم المنابعة الم

أما قوله تحلى ﴿ لتَقَدِ كَيْمَـكَدُنُوا عَلَّ أَنْفُسُهِم ﴾ فانزاد الكارهم كونيم مشركين ۽ وقوله ﴿ رَضِّ عَنْهُم ﴾ خفف على قوله ﴿ كَدِيوا ﴾ لقليره - وكيف صل عنهم ما كانوا يفترو ل بنيادته مِن الأصباء فلم تُحِن عنهم شيئة وقلف أنب كالرّ، يرجول شفاعتها ونصرتها هم

فولدنمال فؤومنهم س يستمع ميك وجعلباعلى للوبيم كنة الديمهموه وفي أدانهم وهرأ و تذيروا كل آيه لا يوصوا به حمى إذا جاؤلة يجافلونك يقول الدمي كفري الدهدا الا الساطير الأولى في

اهلم أنه تعلق لما من احوال الكفار في الأخرر اليعه بما يوجب الياس عن ايمان نعصهم فعال (وصهد من يستمع ابنك) وفي الآية مساني

﴿ اسْأَلَةُ الْأَرِي ﴾ قال ابن عباس حضر عنذ رسول الدَّيْقُةُ أبو سفيان والربيد ابن المبرة

والمنظر بن الحرث وعده وعده وشده ما يرجعه وأمية وأبي ابنا حلف والحرث بن عامر وا بر حلل والحرث بن عامر وا بر حلل والمتعمل واستمعوا الى حديد الرسول ينها ، فقال المنظر ما يقول محمد فقال الا أهوى ما يقول لكني أوله نمولا شعبه ويبكتم باساطم الأويس كالدي كب أحداثكم مه عن أخدر العمر والالاولى وقال أبو جهل كلا فأثرت الله تعالى (وصهد من يسمع اليك وحمل على مانويسم أنك أن يعقهوه) والأكث جم كناد وهو مأوفي شيئا ومشره و مثل عناد واعتم و وظعمل منه كنت و كسب و ما قوله (الديملموم) فقال سوجاح موضع و الديملموم أنه لكراهه أن المنهمون لدا ولدملي وجمل على بموسم كنه لكراهه أن يعمهوه فلي حديمه و اللاد و بعديم أنكراهه المنافق في الأدام المسجمة إلى و أنه المعهود والدولة والديمل المنطق عسجمة إلى و أنه الموالة والدائم المنطق عسجمة إلى و أنه المنافق في الأدام

﴿ مَسَالُةُ النَّالِيهِ ﴾ حتج اصبحابها يقد الآيَّه على أنه نصل هد يصرف عن الأمجال ، ويجمع منه وخول بين الرحل وبينه ، وذلك لأن هذه الآية تدن على أنه جعل الشعب في الكمان بدي بجمع عن الإجاب ، وذلك هو المطلوب - قالت المنزية ١٠ ٢ عكن احرام هذه الآيه على طَلَمُوهَا وَيُمِدُ مَنْهِ وَجُوهُ ۚ الْأَوْنَ * أَنْهُ تُعَالَى اللهِ أَمْرُقَ الْفَرَآنَ فَكُونَ حَجَهُ للرسونَ عَل الكعبار لا بكول حصة للكدار على الرسول ، ولو كان ،دراد من هذه الآية أنه تعالى سع الكمار عن الايمان لكان للم أن يقوموا سرسون لما حكم الله تعمل أنه منحما من الايمان صم يدمنا عس ترة الايمان ، ومم يدعونا الرحل الأيمان؟ كثاني - أنه تصل لو متعهم من الآيمان أم متعاهم اليه لكان ذلك تكليما للمنجر وهو صفى بضريح التفل وبموله تدانى (لا يكلف تد نصنا الأ وسمهه ﴾ اطلق - أنه تعالى حكى ضريح هذ الكلام عن الكفار في معرص الدم فعاب معنى رْ وَقَالِ اللَّهِ مِنَا لَى أَكُنَّا كُمَا تَدْمُونَا اللَّهِ وَلَى أَفْسَا وَقَالَ ﴾ وقالَه في بية أحرى (وقالوا قدر بنا عنصابل بعلهم إلله بكفرهم ﴾ وإنا كال قد حكى الله تعلى علىا المدهب عنهم في معرض الدم هم المتنع اد يدكره مهنا في معرض التقريع والنوبيع ، و لا لمره الشاقص . والرابع - أنه لا تراج أن القوم كاب يفهمون ويسممون ويطلون والخامس الدعله الآيه وردت في معرض الدم لهم على ترك الإيمان ولو كاين هذه الصند وبدع من قال الله معاني لما كادوا مدمومان بل كالسوة معلورين والسادس أدقونه (حتى إداحاءك بمادلونك) يدراهن أنهم كالنوا بالقهنوك ويميزون لحق من فلما لل وعند هد قائل لا بدس التأوين وهو من وجوه الأول قال وجبائي أن القوم كالوا يستمعون لفراءه الرسون فللا ليتوسعوا بسياع أواءته إلى معرفة مكات بالليل فيفصدوا بطه وإرديب فعند بيث كان الله مسجابه وتمالي يلفي على فيوريم النواف وهو لمراه من الأكنة ، ويتقل مراعهم عن استرع بنك المراه، نسب قلك البوم ، وهو الراه من

عوله (وفي أتناميم وفر) والثاني - ان الإسهان الدي علم الله منه انه لا يؤمن رانه يموس عبلي الكتمر هاله تعالى يسم قالمه معلامة محسموصه بسندل الملاككه برؤيمها عبى أنه لا يؤمن - تصافرت لذلك العلامة دلالة على النبع لا يؤميرن _

وإدا تبت هذا فنقول - لا يبعد تسمية تلك العلامه بالكبال والعطاء النابع ، مع أن تلك العلامة في نفسها ليست مانعة عن الايمان

والتأويل الثالث - نهم ما أضرواعي الكفر وعائش وصممر عليه ، فصار مدولهم عن الأيال واخالة هذه كالكناد المامع عن الإياب، فذكر الله مثل الكنان كنابه عن هذا المي

والتأويل الرابع ، أنه تعلى لما معهم الإلطاف التي الفا نصلح أن تعمل إبن قد اعتدى مختلاهم منها ، وهوض أخرهم إلى أنصبهم البوء صبيعهم لم يبعد أن يضيف ذلك إلى نصبه مقول (وجعلنا على مقويهم أكبه)

والثاويل لحامس أشيكون هذا الكلام ورد سكايه لما كاتوا يدكرونه من توهم (وقالوا مدوينا في أكمه عد قدعونا الليه وفي أذاف يقر) .

والجواب عن الوجود التي تسكوا جا إلى جند أنه لا يمكن حمل الكناز والوقو هي أن فقا لعالى منههم هي الآنهان ، وهو أن نفول البل إليهان العقل السامع عائم عني صحة هذه المعلى منههم هي الآنهان ، وهو أن نفول البل الرهان العقل السامع عائم عني صحة هذه المعلى ، وفلك لأن العند الدي لأنكو وصده عن الإنهان الأنهان الانهان الماليو على الكمر كان تعالى هو الذي هله على الكمر وصده عن الإنهان المقاور على الكمر كان العالم على الأنهان المقاور على الكنان الفارة على الكنان المقاور على الكنان المقاور على الكنان الكنان المقاور على هذا الكنان الكنان الذي عدود القدوم على الكنان المقاور على المنان المقاور على المنان المقاور على المنان الانهان المناب عادكرة ال البرهان المقي مطابق على المنان على عالى المنان على المنان المنان المنان المنان المنان المنان على المنان المنان المنان المنان المنان المنان على المنان على المنان الم

وادا ثبت بالشقيل العملي صبحة عادل عليه ظاهر هده للآيد به وجب عمل هذه الآية عليه مسلا بالبرهن، و نظاهر الشراد ، والله أعلم

﴿ السَّالَةُ النَّالَةِ ﴾ أنه تعرق قال ﴿ ومتهم من يستمع الوث ﴾ مذكرًا مصبحة الأقراد للم قال ﴿ هَلَ طَوْيِهِم ﴾ هذكره تعريمة الحمم - رائنًا حسن ذلك لأن صيدة ﴿ من ﴿ وَاحِدَ فَي الْفَعَلَـٰ جَمّ فِي النَّمْنَ وأما فوله ثعنل فؤ والدير واكن ايه لا يؤسوا بها في قال التر عباس ، و ما يوروا كل باليل وحجة لا يؤسف ، وما يوروا كل باليل وحجة لا يؤسف الإن تعلق فول المراد من قوله تعلق (وحملنا على فساد التأويل الأول الذي تعلقه على الجبائي ، ولأنه و كان المراد من قوله تعلق (وحملنا على قبريهم أكنة) الله المراد على قلوب الكمار ثلا يمكنهم النوس بسياع صوبه على وجدك مكانه فا كان قول (وان يون كل ابة لا يؤسرا بها) لاغذا بهذا الكلام ، وأيضا تو كان المراد ما دكره الحملتي لكان بجب أن يعال وجملنا على قلوبهم كنا أن يسمعوه ، لأن المصود الدي ذكره الجبائي الكان بجب أن يعال من على ما ذكره الجبائي الفايد على المداه فاس قهم المقاهد و فا قاهم من نفس كالأمه فاس فهم المصودة ، فا المناع من نفس كالأمه فاس المصودة ، والذي المناه في المساهدة والمن قهم المصودة ، فالا تعلق له يوب قاهم المصودة ، فالا تعلق له يوب قاهم المصودة ، فالا تعلق له يما تكان على مناهد فالم المناهدة والله المناهدة .

امد حراله مدل في حتى إدا جاؤك بجداويك في عاصم أن عدد الكلام حلة أحرى مرتبه على ما قبلها و (حتى) في عقد الموسع هي التي يقع بديها الحيل ، والحسما هي قوله (إلاا حالا الجلاويك) بدول الدين كمرو ، ويبدلويك في موسع الحيال ، والحسما هي قوله (إلاا كمرو) تصبير لدوله (بجداويك) والمسل أنه بلع بتكديهم الأبات إلى أسيم بجادلوسك كمرو) تصبير الدول الوجيدي الأبات إلى أسيم بجادلوسك والميز الأساطير من السطر ، وهو أن بجس شيئا عند الا سلطير الأوقاب) عاله الوجيدي مع ومن الأساطير من السكيم ويجده إلى الفيل المعروالكثير سطور ، ومن قال سطر مجمعه إلى الفيل المعروالكثير سطور ، ومن قال سطر مجمعه إلى الفيل المعروالكثير سطور ، ومن قال سطر مجمعه إلى الفيل المعروالكثير سطور ، ومن قال سطر مجمعه إلى الفيل المعروالكثير سطور ، ومن قال الموارية واسطير وأسطير وأسطير أسطورة الأله الموارية الأساطير من الجمع الذي لا واحد له مثل عاديد الأوليان الجمهورال أساطير الأوليان ما سطره الأوليان ما سطره الأله عن المساطير بالنزهات ، مهم محتى والمساطير النزهات ، مهم محتى المحدود ، ولاكانت المناطير الأولين بالنزهات ، مهم محتى واسطير الراولين بالنزهات ، مهم محتى واسطير النزهات ، مهم محتى المناطير الأولين بالنزهات المناطير الأولين بالنزهات المساطير المساطير النزوات ، الأساطير الأولين بالنزهات ، مهم محتى المناطير الأولين بالنزهات المناطير الأولين بالنزهات المناطير الأولين بالنزهات

﴿ المنالد الرابعة ﴾ اعلم آبه كان مقصود النوم من ذكر قوشم (إن هذا إلا استاقير الأولين) القدح في كوب القرآن معجزا ذك يهم للنوا - إن هذا الكلام من حسن سائر الحكيات المكتوبة ، والعصص للدكورة بالأولين ، وإنه كان مقا من جسن للك الكتب المشتلك على حكيات الأولين وأقاصيهن الأنتمين لم يكن معجزا عبرانا للمادة - وأحاب القامي عنه بأن بهل حدد السؤال مدعوم لأنه يترم أن يعال لو كان في مقدور كم معارضته لوحب أن تأثو سلك التسارسة - وحيث لم يقدر واعليها ظهر أنها معجزة - ويقائل أن يقرل اكان للغرم إن يقولو

وَهُمْ نَابُونَ عُنْهُ وَيَعْرُدُ عَنْهُ وَإِنْ يَهِلِكُونَ إِلَّا بَعْدُونَ ١٠٠٠

بحن والدكاء (باب هذا القناد معربي لا أن لا يعرفكيف تصبيف الكت وبالهها ولسا أهلا بدلك ، ولا يلزم من عجرت عن التصنيف كون القران معجر الأنابية أنه من جنس سائر الكتب المتنملة على أخيار الأوين وأغاصيص الأقدمان

واعدم أن الجواب عن هذا السؤال سيأني في الآية فلتكوره معد دلت

موله تعالى ﴿ وهم ينهون عنه ويتأون هنه وإن يلكون إلا أنفسهم وما يشعرون ﴾ ر

ي الأبه مسائل ∙

﴿ سَالُهُ الأَوْلِي ﴾ علم أنه بمثل لما يور الهم طسر في كون القرار المعجزة باب قالوا الله من جلس أصاطع الأولان وأقاصيص الأقلمين ﴿ بِينَ فِي هَمَا الأَبِّهِ وَبِهِم يَتُهُونَ عَنْهُ وَيَأْمُون عنه ، وقد ميل ذكر الترآن وذكر محمد عليه السلام ، بالصمير في قويه (عبه) محتمل أن بكون هاك إلى الغرآن وأن يكون طائدًا إن مجمد عنيه الصالة والسيلام ، فلهندًا السهيب احتلف المسرون خال بعضهم ﴿ وهم ينهون عنه وينأون عنه ﴾ أي عن القرآن ونديره والأستاع له - وقال أخروب " بل المراه بيون عن الرسول .

واعلم أن النبين عن الرسول علم السلام تعال - بل لا بدو بديكون الزاد السهر عن لمل يتعلق به عليه الصلاة والسلام، وهو غير مذكور العلاجة محصل فيه فولان المنهم من هال المراد أمهم بمهود عن التصديق بسوته والاقرار برسالته , وقال عظاء ومفاتق - لزلت في بي طالب كانا بنهي أو يشأخي إيداء التي عليه الصلاء والسلام اداثم يباهد عنه ولا يتيمه على

﴿ وَ لِنَاوَلُ الْأُولُ ﴾ أشَّهُ لُوجِينَ ﴿ الْأُولُ * ﴿ يَ حَيْمُ الْآيَاتُ الْتُقْدِمَةُ عَلَى هَذَهُ الآية نتشمي دم طريقتهم ، فكنفك قوله و وهم ينهون عنه) يسفى أن يكون عمسولا على أمسر مدموم ، هنو علماء عني أن أبا طالب كان يمهي عن إيدائه ، لما حصل هذا النظم - والثاني أنه معالى غال بعد دلك (ز ان بهنكون إلا أعسمهم) بعني به ما تقدم ذكوه . ولا يلين دقك بأن يكونا الرادس فوله (وهم ينهون عنه) النهي عن أنيله ، لأن دنث حسن لا يوجب خلاك

ناد فيل ... إن فرله (فإن يهلكون إلا الفسهم) يرجع إلى قوله (وينأول عبه) لا إلى قوله (ينجون عنه) لأن المراد بذلك أنهم سعدون عنه الصارفة ديته ، وتوفئ المراقعة له وذلك هم وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَمِمُوا مَنَى اَلَا مِقَالُوا مِنْكِنْمُا أَرَدُ وَلَا لَكَيْرَا بِفَيْتِ وَيِّمَا وَكُولَ مِنَ الْمُؤْمِينَ ﴿ مِنْ بِلَا لِلَّهِ مَا كَالُوا يُخْفُونَ مِن قَبْلُ وَمَوْرُدُوا لَعَادُواْ مِمَا تُهُوا عَمْ وَإِنْهُمْ لَكُنْدُودَ ﴿

فلا يصبح ما رجحتم به هذا ظفول

بلتا ۔ إن ظاهر قوله و رؤاد بيلكوں إلا أنفسهم } برجع بل كن حا تقعم ذكرہ ۔ لاك يمولة أن يقال ، إن حلاناً يبعد عن الشيء الهلائي ويتعر عنه ولا يعمر مذلك إلا تفس ، فلا يكون هذا الفسرو متعلقاً بأحد الامرين دور، الاحر

و المسألة الثانية في اهدم أن أوطنات الكمار كانوا بعاملون وسول الله يخلق سوهين من الثبيح الأول إيم كانوا بمهون الناس هي قبول دينه والاهرار ببيوته ، والثاني كانسو يناون هنعودانئي، البعد يهاكون إلا أنهسهم وسائح منعودانئي، البعد يهاكون إلا أنهسهم وسائح للهال إلى قال إلى عباس ، إي وسايلكون إلا أنهسهم بسبيد لدويهم في الكفر وغلوهم فيه وما يشعرون أنهم يهاكون أنهسهم ويدهبونها إلى الساز بحة يرتكبون من الكفر ولمعسية ، وفاقة أعلم

قوله تعالى ﴿ وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَمُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُو ۚ يَا لَيْنَا مِنْ وَلَا مَكُلُبُ بَآيَاتُ وَبَنَا وَمَكُونُ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ فِي إِنِّهَا هُمَ مَا كَامُوا بُقُفُونَ مِنْ فِلْ وَوْ وَدُو الْعَادُوا لَمَا فَوَا عَنْهُ و

اعلم أنه تعالى لما ذكر صفة مريبهي هي متابعة الرسوق هليه الصلاة والسلام . ويتأى عررطاعته مانهم يهلكون أنفسهم شرع كيفية ذلك الهلاك بهام الاية وفيها مساقل .

في المسأنة الأولى ﴾ قوله (تولو ترى) يفتضي به جواء وقد حذف تفحيا للأمر - وتينظيا فشأن ، وجار حدثه لعلم المحاطب به و شباهه كثيرة في القرآن والشعر ، ولو قدرت الحواف ، كان النفلير - لرأيت سوء متفليهم - أو برايب سوء حلقم ، وحدث الجواب في هذه الأشياء أسلتم في المحمى من اظهاره ، ألا ترى - أنك لو ثلث لعلامك ، وقاة مش فحت إليك وسك عن الحواف ، فاهب شكره إلى بواع الكروه ، من الفرس ، والقتل ، والكسر ، وعظم الحوف ومع يعور أي الأقسام ببقي - وبو قفت المواقد لمن قست البث الأعرب في تأثيث بالحواب ، لقدم أحد لم تباع شيئا غير الصرب - ولا يخطر مياله موع من الكروه سواء ، فتبت أن حدث الحواب أخوى تأثيرا في حصول الخوف ، وصهم من قال حوات والمباه عدديور من مصل الوحود. والتقادير وأوائري إذ وفقوا على البار يموجون ، ويقومون باليث بود والا تكدب

• المسابة النسية إلى قولة (وددوا) بنال ودنه ودنا و وصد وقودا كم يقال رحمية رجوعا حال الرحاح المعمر (ودعوا حال الرحاح المعمر (ودعوا حال الرحاح المعمر في بكون الدودة ودنا الله الرحاح على معمر و ودعوا حلى الدولة الله الله المعمر المعمر المعمودين على الدولة الله الله المعمود المعمودين حيام وقعوا عليها وهي المعمود المعمود

ف قبل " فليادا بالدولوثران ؟ وذلك يؤلب بالاستنباب الله عال بعده إدويفرا وكالمه 4 إذا المراحي الله فال بعدد - هماليا وهو بدل على الدقيق

قس أن كنسة دارد مناه مقام دارد به يده از اد سنكلم اسالمه ال التكرير و النوكيد . والراقه الشنهه لأن عامن الماوقع و منظر و فالتعبير عن المستبل سلفظ الموضوع سياضي . يميد المالمة من هذا الاعتبار

 الحساف الثالثة إدارا الرحاج - الإماله إن السيار سبيب حيده ، إلى ما يعبد الألف مكسود وهو حرف الراء - كانه تكرير إن اللبيئة فصارت الكسرة به كانكساير

أحاقونه تعار ﴿ فَعَالُو إِذَا لِيسَا مُرَدُ وَلَا تَكَدَّبُ مَأْلِكُ الْمُعَالِدُ مِنْ الْوَصِينَ ﴾

ەب سائل

♦ السالة الاول إلى فوده (يديتنا برد - يدل علي جد عد قبوا أن يرده ا إن الديبا - فأما فوله , ولا تكتب بديات و ساء تكون عن الومين) فليه قولات - "مدهيا - "به درمل في النسي والتعدير - فهم قبوا - ف بردوا إلى الديبا ولا يكربوا مكدين و أن يكوثوا مؤمين .

دان قالر هد عامل لأنه عال حكم عليهم نكرتهم كادين بنونه في حر الايه (ورتهم كادبون) والنمني لا يوضف كون كاديا فائلًا - لا سلم أن أنتمني لا يوصف بكونه كادباً لأن من خلهر النمني ۽ فقد أخير صنا كونه دريماً لنظك الليء قلم پيما مكتربه فيه ۽ رمثاله ان يعول الرجل - لنت الله ير رضي مالا فاحسن اليب ، فهذا غزر في حكم الوقد ۽ فنو دراق مالا ولم عينن _إي صدحه لفيل انه كدت في وعده

﴿ الفول التاني ﴾ أن التيبي ثم عبد بوله (يا ثبت برد) وأما قوله (ولا تكدب بآيات رسا وتكون من الأصيل) فهذا الكلام صنف وقوله العال في اخر الآيه (وربيم لكادبوله) عائد اليه وتقدير الكلام يا نبتنا برد ، لم قالو ولا ويدنا لم تكفف بالدين وكتا من المؤسف ، ثم يته تعالى كديهم وبين أضه تو ردوا تكديو ولأعرضوا عن الايداد

﴿ السائة اشائية ﴾ قرأ إن عامر برد ويكدت بالرفع فيهي وتكوب بالنصب ، وقرأ هره وحمص عن عاصم برد مالوقع ، ويكدت ويكون بالنصب بيها ، والتاقون بالرفع في الثلاث ، فحصار من هذا بيم النقو على الرفع في قود (برد) وذلت لأنه داخل في النسي لا عالم ، فأما الدين رفيو دوله (ولا تكذب - ويكون) فهيه وجهال الأول - الديكون معطوف على قوله (برد ، فتكون الثلاثة داخله في النمني ، فعنى هذا قد شو الرد ياك لا يكدبوا وأن يكون من الأمين

و رجم الذي قد بينظم ولا نكدب وبايسه عن الأول و يكون التقلير ، يا لينا مود بالحق لا يكدب بأيات ربنا ونكوب من الزدين ، فهم هيموا ديم لا يكدبون تصفير حصول الرد وطلبي بالمات ربنا ربنا ونكوب من الزدين ، فهم هيموا ديم لا يكدبون تصفير وشاهدا بالمات ربنا ربنا ولم برد اي قد عاينا وشاهدا بالا تكدب معه عدا الله سيبويه وهو مثل قولا دعني ولا أحود ، فهها مطلوب بالبيران بركه الماده لا بعد فعير دخل في الشب ، فكد هنا قوله بالبينا برد المناز في هذا التمي بالرد على في التمي ، من هو ماليات و معيل الادار عمل الإدار ولا التكليب وقعي الإدار على التحريون في التمي ، ويكون ما بعده احبار العضا ، الوجه الثاني الوج بالمناز على المناز على المناز على التحريون كالمناز على المناز على المناز على معيد و مود المناز على مبيعة قوله بهده الحدة ، ولا أن قد دجينا عن مله الحدة ، وذكرنا أنها لهست قوية ، واب من فرة (ولا تكلب اليكون) بالنصب فيه وحرا الحية ، وذكرنا أنها لهست قوية ، والدين الماليا بدد فلا تكذب المكون الولو فينا بمراة الأول الماليان و بكون الولو فينا بمراة الماليان و بكون الولو فينا بمراة الماليان و بكون الولو فينا بمراة الماليان بكون الولو فينا بمراة الماليان و بكون الولو فينا بمراة الماليان بكون الولو فينا بمراة بالماليان بكون الولو فينا بمراة الماليان بكون الولو فينا بمراة بالولو ميناؤ بمراة المولو فينا بمراة الماليان بكون الولو فينا بمراة بالماليان الماليان الماليان بالماليان الماليان بالماليان الماليان الماليان

القاء في قوله (لو ا ب لي كرة فاكون مي طحستين) ويتأكد هذا الوجه بما روى في ابن مسعود كان يقرا (ملامكتاب) بالقناء على التصل ، والثالث الأد يكون بصاد اختال ، والتعليم اليا يسا برد غوامكتاب ، كما تعول العرب لا تأكل السمك وتشرب اللبي - اي لا تأكل السمك شار با للبي

واعلم أن على هذه العراء، يكون الأمور الثلابة داخلة في التنتي الراما ان المتصلى كيف يجوار لكديبه فقد سبق نفريزه | و ما قراءه اس عامر ارهي الله كان يا يتع راولا يكدت) وينصب (ودخوف) فلتصير - أن تيمن هوده (ولا دخلات) داخلا في اللممي ، يمعني ادايا وقاد غير مكذيبي بكن من الوصير والته أعلم

﴿ لَمَالُهُ التَّالَةُ ﴾ قوله (معالوه بدلها مرد ولا يكدت) لا شبهة في أن شراد عني ودهم (لل حالة التكفيف الآل عنظ الرد (دا السياسط في المستقبل من حال إلى حال به بالمهوم منه الرد ولى خالة التكفيف والشعم ، من صدر هنه تقصير ثم هايل الشدادة و الأحوال سبب ذلك التقصير أنه يشمى الردي الحالة منهم وحود التقصيرات ، ومعلوم الن المكفر قصروا في دار الدنيا فهم ينصوف الحود إلى الندب الشغارات تالك التقصيرات ، ودلك التدارك لا يحصل بالحود إلى الدب قفيل ولا يترك التكليف والا بميل الإيمال الل يما تصوير المنارك كالمحدوم هذه الأمور الثلاثة ، ووجب إدخال هذه الثلاثة على السمى .

فالدقيل - كيمناؤسس منهم تتي الردامع أنهم يعلمون أن الرد عصل البند

والجوات من وجه ، الأولى العلهم بم يعدموا الهالود لا يجصل ، والتاني ، أنهم وإله علموا الله ذلك لا يجصل ، والتاني ، أنهم وإله علموا الله ذلك لا يجصل ١ . لا أن هذا العلم لا يمنع من حصول إرادة الرد كفوت المال ملح لا يويدون الديم وذكم الله) فلها صبح لا يويدون الهده الأشها مع العلم بأنها لا تحصل ، قدن المسلود أقبرت ، لأن عاب السنسي أوسع ، لأنه يضلع أن يتمي ما لا يصلح ال يويد من الأمور التلائة المصيدة

شم قال تعلق ﴿ مَل بِمَا هُم مِ كَانُوا يَعِمُونَ مِن قَبَلٍ ﴿ وَفِهِ مَسَاتِلَ

﴿ المُبَالَة الأرق ﴾ مصى (بن) فهما رد كالأمهم ، والتقدير ... أيهم ما غيوا العود إلى الدب ، وبر لا التكديب ، وغفين الآيات الأحل خوتهم واقبين في الآيات ، بل لأحل حوفهم من المقاب الذي شاهدو، وعايدو، وهذا يقل عن أن المرجبة في «الهان و مقاعد لا تنمم ... إلا يدب القلق الرغبة في «الهاب الثواب ... والكوف إدا كانت تقال الرغبة في يطلب الثواب ... والكوف

س العقاب هقير معيد

و المسألة الثانية إلى الراد من الآية . أنه ظهر شم في الأحرم ما أحمره في اللحيا وقد احتشره في ذلك الدي احموه في الراد من الأول على الإجراء في الأحرم ما أحموه في المعلى مواقعه الميامة عيمودون الشرد في بعول وقف ربت ما كتا بشركين) فينظى الله جوارحهم فتشهم عليهم بالكمر على المثلث حين بدا هم ما كانوا يتفون من قبل . قال الراحدي الرحل هذا الفول أمل التصير الثاني الفال المرد . بنا هم وبال مقالدهم وأحياهم وسوه حامتها وبدلك جرم قال الغرامة المؤل المراح على المثانية الأكرم هال المراح على المثانية المراح على المثانية المراح على المراح المثل المراح الما بالمثل المراح المثل المراح المثل المراح المثل المراح المؤل المنافق المول المدينة المراح المثل المراح المؤل المنافق المؤل المنافق المؤل المنافق المؤل المنافق المنافق المؤل المنافق ال

واعلم أن اللفظ عبيل بوجو كثيره . واقتصود منها ناسرها به ظهرت فصيحتهم في الأعرا وانبتكت أستارهم . وهو معنى لوله تعالى (يوم تبل السرائر)

تم مال بعالي ﴿ ولو رفو بمادوا لما ببواعه ﴾ وبلصي انه معالى في ردهم لم يحصل منهم ترك التكذب ومعل الايمان ، بل كانوا بستمر ول على طريقتهم الأولى في الكامر والتكديب

عان قبل - ان أهل الإيامة قد عرهوا فله بالضرورة ، وشاهدوا أمواع العقاب والعداب معواردهم الله تعالى إلى الدنيا صمع هذه الأحوال كيف يمكن أن يقال ، انهم يعودون إلى الكفر بالله وبال معصبة الله

قدّنا عال القاصى تعرير الأيه (ونو ردوا) إلى حالة التكليف، و إلى حصل الرد إلى هذه الحالة قو لم يحصل في الشيمة معرفة الله بالشرورة ، ولم يحصل صاك مشاهده الأهوال وعداب جهيم ، فهذه الشرط يكون مصدرا لا عمال في الاية [إلا سا مدول هد الحدوات صعيف، لأن القصود من الآية بيان عموهم في الاصرار على الكمر وهذم الراسة في الايمان ، وأنو هدرنا عدم معرفة الله ممال في القيمة ، وهذم مشاهدة هوال التباعة لم يكل في صرار القوم على وَامْدُواْ إِنَّا هِلَ إِلَا حَبَائِكُ النَّمْ وَمَا خُلُ مِيمَا فَوْمِيلَ هِيْنِ وَلَوْ مُرَكَّ إِذَا أَقِعُوا عَلَ وَمُوسِطُ فَلَا النَّسُلُ هَدَ بِالْحَدَقِ قَالُواْ كَلَى وَرَبَّكَ فَالْ فَلُوفُوا الْفَدَالَ مِمَا كُلُمْ إِ وحدود

تَكُمُّرُونَ وَيُ

تعرفيم الأول أو إنه تعجب ، الآن صرارهم مثل الكفر الجرى غوان إصرار سائر الكفار عن الكف في السياء معلمنا أن انشره الذي بكرة القاضي لا يكل عبيارة أبيته

و حوامه . أنا بينا أن منهم من قال الله حل 3 الله مي هو عرد فوته (يا لينا برد) ما لياقي فهو الحبار ، والمهم من قال أن الكن داخل في النامي ، لأن ادخال الكنات في النهم المفاحلة ، لأن الأحال الكنات في الأحار على سبين الطبعي والصيرورة ، كدول القائل ليب الرباء فك تأكد والدارة . عدد الها الأعلام المها

فوم ثمان ﴿ وَقَالُوا اللَّهُ مِنْ اللَّا عَيَاتُنا الدِّيَّا وَبَاسْخَى غَيْمُولُونَ ﴾

اعدم أنه حصن في الآيه فولاً ... لأه ل ... ته ندن ذكر في الآيه الأولى ، انه بدا هم ما كانو يخفون من قبل - فين في هذه الآنه ان ندلك سي عقوبه هو أنه بدهاد والقسر ، النشر ، وظلك لأمهم كانوا يتكرونه ويجملون صحته - ريفولون ، انتا الاحدة خياة الديوية ، وليس بعد هذه حياه لا ثواب ولا فعالب - والباني - ان تعقير الآية و ولو ردوا لتدويل مهارا عم ، ولأنكر والخشر والشرء وقائو - (ان هي إلا حيات لديا وما بنص بممارش)

قوقه نعين ﴿ ربو برى إدوقهوا على رجم قال اليس هدا داخل قالو على إراعا مال يدومو المداسات كثير تكدرون ﴾

قية مسائل :

السألة الارق إلى العلم الله تعالى لما حكى صهم في الآية الأولى الكارهم المحشر والشر والمحث والقيامة - بين في هذه الآية كيفية حاهم في عيامة ، فقال (والوثرى الدوققوا على رابع) واعلم ال حاجه من الملسهة عسكو جند الآية ، وفالو الدورهذا الآية بطر على أن أهل الفيامة بقفود عبد الله وبالقرب عنه ، ودلت بدن عني كونه تعلى محبث يحصر في مكان تارة ويحبب عبد درة أحرى.

ر ملم أن هذا حطأ وذلك لأن ظلم الآية ، يدل على كوليم واللهي على الله تعلق ، كيا يقف أحدثنا عن الأرض ، ودلك يلان من كوله مستعليا عن دات الله تعالى ، والله بالاتعاق باطن ، توجب الحدير إلى للتأريق وهو من وجره

﴿ التَّأْوِيلُ الأَوْلُ ﴾ هو ديكون سراد ۽ ولو ترى إه وضو على ۽ ما وعدهم و جم من علائب الكامرين وثواب الؤمين - وعن ما أخبرهم به من مراثاً خوة

﴿ التَّأْرِيلُ اللَّهُ فِي ﴾ ان عواد من هذا الوقوف للعرفة ... كي يقول الرحن لعبره وقفت على كالأنث الي عرفته

﴿ التأريل الثالث ﴾ أن يكون الأراد أب وقفر الأجن السؤال - فخرج الكلام عرج ما چرت به العداد ، من وهوف العبد بين يدي مبيده وفنفصود سه انتجيز عن المضود بالأكساط العسيمة البيمة .

﴿ السَّالَة النَّائِيَّة ﴾ القصور بن هذه الآية الله ثمالي حكى عنهم ق الآيه الأولى ، النهم يمكن ون القيامة والنعت في الدينات ثم يبر "نهم في الاحرة يفر ودامه - فيكود للمنى أداحالهم في هذه الأنكار صيؤان في الأفرار - ودلك لأنهم شاهدوة القيامة والثوات والعقات ، فان الله تعدل (ابنى هذا بالحق) .

قاد قبل حدا الكلام بدل هي أبه تعالى يقود غير أليس هذا داخو ؟ وهو كذاتقض لعوله تعدن (ولا يكلمهم على البوله تعدن (ولا يكلمهم) أي لا يكلمهم بالكلام الطيب اساقع ، وهي هذا العدير يرول انتناقص ثم إبه تعالى بن أنه إذا قد غم اليس هذا بنوي أقاوه في ورينا المتصود أبهم يعبرهون يكوبه حقا مع العسم واليمين الم إنه تعالى يترل هم مدووا المدفي بما كتم تكفرون وحمن لفظ القول لا يم في كل حال بجدونه وحدال الدائل في هود الاحساس وقوله (في كتم تكفرون) في سبب كفركم الو عشر أنه معدل ما ذكر هذا الاكلام احتجاب على منحة الفول بالحشر والنشر لان ذلك الدنبي قد تقدم ذكره في أون

يد حَسَرَ الدِينَ كَذُيرُ اللَّهُ وَأَمَامُ عَلَيْ إِذَا عَنَّ أَيْمًا كُنَّاهُ لَكُمَّ قَاوَا يُتُحَسَّرُكَ عَنْ مَا مرقد بيه وَهُمْ يَعِمُونَ وَرَازَتُهُ عَلَى طَهُو رِهِمُ أَلَاسُهُ مَرْزُومَ كَا

السوردي اوله واخد كدي خلدكم من طب كم يعني اجلا عجي ما قرومه وقدريك بالل المصود من هذه الآية أردع والرخر عن هذا المذهب والقوب .

هر، تعان ﴿ فقد حسر الدين كديو عقاء الله حتى إنا حامهم الساهة بعثة هانو، با حسرت على ما فرصه ليها وهم بجملون أو خرهم على صهورهم الاستامه برروب ي

ن الله مسال

 أسأله الأرقى في دعالم أي عضود عن هذه الآية شرح حاله ١ حرى من الحوال مكري ليغث والقيامه رهي حران حدهن حصون اخبران وافتاني حمل الأوواو العظيمة

﴿ أَمَا أَمْوِعَ الْأُولُ ﴾ وهو خصول الحسران فتقريره أنَّه بعال بعث حوهر النفس الناطئة القدسية أجسم بيء أعطاه هداء الألاب اخسهابيه والادواب لمستدلسة وأصطاد ابعص والتمكر لأجن أن يتوهمل ماستنع ب هذه الألات والأدواب إلى تحصير الصارف لحقيميه - والاحتلاق الفاصيلة اسي يعظم مسقفها بعد للوب هاذا استعمل الاسسان هف الآلاب والادواب والمبوة الخديه والغوة المكرية في تحصيل هذه المداب الدائرة والسعادات المصطعة مع المهي الإسنان إلى أخر عمره فقد حسر خسراناً منتا . الأن راس المان قد فني والربيج الذي ظن ابه هو تنطلوب هي بضاء القطع فلم يس في نده لا من رأس الثال "ثر ولا من ،ترمج شيء - فكان هذا هو خَسرات أبيون أوقاد المطبرات إنجا يُعضل من كالدمبكر أسيعت والقيامة وكان بعطد أن سنهي المحادات وبهابه الكهالات هو هذه المعادات الداجلة الدانية الأماحي كالرامؤهما بالمعث والظبامة فانه لا يعس بالده السعادات احسيانية ولا يكمعي مبتده الخبرات العاجلة - ال سمير في إعداد الزاه ليوم اللفاد فدم مجمل له الخسران . فثبت بما ذكرتها أن البدين كديموا معماء التم وأنكا ودالنعب دافيانة فداحيروا خبرنا عييبان وأتهيم افسد للوطيس ال مولب للتيامية بتحسرون على تعريظهم في تحصيل الراد ببوم المعاد

﴿ وَالَّبُوعُ النَّاسِ ﴾ من وجوه - خبرانم أنهم يجتلبون أورارهم عق ظهورهم ونقر بر الكلام فيه أن كيان السعائد في الأقباق على أنه بعدل والاشتعال بعبوديته و لاحتهاد في حمه وحلفته .. وأيض في الانقطاع من الدنيا ربرك بمينها .. وفي قطح العلاقة مين المدلم

وبينها ، فتان كان سكرة للنعت والقيامة ، فانه لا يستى في اقتداد الراد عولف الميامة ، ولا يستى في قطع العلاقة بن المنتب وبين بدلها ، فاذ مات يقي كالدريت في عالم الروحانيات وكانتمطع من الجالة والربية التي كالراق حال المعليبة المستب فقداله الراد وحدم الامتداء على المحالطة بالقل دنك العالم وخصل له الألام العقيمة سبب الانتظاع عن قدات خدا القائم والاستام عن الاستبعاد محه الداهد مثالم العالم والروب على ما فراد من قربة (وهلم على الانتظام والراد من قربة (وهلم المتدران أو الراد من قربة (وهلم المتدران أو الراد من قربة (المتدران أو المدران أو الإنتانيات المائم المتدرات أو الراد من قربة (وهلم المتدران أو المتدرات أو المتدرات أو المتدرات أو المتدرات أو الراد من قربة (وهلم المتدرات أو الراد من قربة المتدرات أو المتدرات أو المتدرات أو الراد من قربة المتدرات أو ا

إلى السائد انتائية إلى الراد من الخدران، دوب التواب العظيم وحصوب العقاب الدغليم (والدور كدنوا بنفاء الله الله عند الدين الكووا السب و نفيامه ، وقد بالله في شرح هذه الكليم عند الله الله الله عند الله الله الله عند الله الله الله الله عند الله عند الله الله الله الله الله عند عنه الله الله عند عنه الله عند عنه الله عند عنه الله الله عند عنه الله عند عنه الله عند عنه الله الله الله الله عند عنه الله عنه الله عنه عنه الله عنه الله عنه عنه الله الله عنه الله عنه

لأك قبل - اغا يتخسرون مند مونهم .

طنا الماكلا الموت وبوعا في احوال الأحرة وبقدماتها جعل من حسن السامة وسمية المدينة على السامة وسمية المدينة والمسمية والديث قال عدم السلام والمراحد فالمنا فيامية والمراحد بالساعة فيساب فيه السمية يدم القديمة للساعة على الساعة على البوقت الذي تشوه الميامة سميت المدعة لأنها تميناً الدي تدايل تشوه الميامة سميت المدعة لأنها تميناً الله من البوقت الذي تدايل قال (المعلم والبعب والمعلم والمعلم المداهة المعلم المدينة المدينة المدينة المعلمة ا

وفاك منتوية ... بنك إلا فلب با هجياه فكأبك بلب يا عجب احضر وبعان بال هجا البائك

إذا عرفت هذا فعول: حصل لبنده هما، لأديلانا ، أحدها : أن اللذه البحيرة ، والراء هنه لبيه مخاطين وهو فون الرجاح : والثاني "أن اللذي هو نصى أحيارة على مدى: الدهدا والله عاجمرة أوهو قول سينوية : أوفونه وأخل ما فرطناً فيها (هو محاناً)

البحث الارد) قال بوعبده يمال فرصيان لشيء كن صيعته فعوله (فرطاء أي
سوكه وضيعتا وقال دارج - عرضا اي درمتا المجر - حمله من قوهم فرط فلان - إذا مبيق
وتقدم ، وفرط الشيء إذا قلمه - قال الواحدى - فالتعرب عنده تمديم التقصير

♦ وظاحت الثاني ﴾ ت فالصمير ال دولة را يهم) عن منا يعود عيه وسره الأولى الثاني بين هياس في الله على الله المنظم التعلق المنظم التعلق المنظم التعلق المنظم التعلق المنظم التعلق المنظم التعلق الت

ثم على تعلى قو وهد مجمعول دور رهم على مهورهما في علم أن هراد من ويلمه يا حسيما من ها مد ستحمود الدواد ، ويوله وهم إليه يك المسهم ما به ستحمود الدواد ، ويوله وهم إليه يك إليه إليه السحليا المناسبة ما به السحليا المعالمات المسئلة والمناسبة على المعالمات المناسبة ال

وَلَا الْقَيْرَةُ لَمُنْتِنَا إِلَّا مِنْ وَقَدْرُ اللَّهِ وَقُدْرُ اللَّهِ وَأَهْ حَدُدًا لِنْدِرَدُ يَنْقُونَ أَفَلًا تَعْقِلُونَ عَنَا

قبره سنف شيء هو أقبع الأشياء صورة وأحشها ربحا فيقول أما عملت العاسد طاقا ركسي في الدبيا فده أركبك اليوه فذلك قوله إو وهم يحملون أور رهم على صهورهم م وهدا قو قتاقة والسدى وقال الزحاج ظفق كي يدكر في المقول فعد يدكر أمما في خال والصفة يقال الفر على خطاب فلان ، والمعنى كرهته باللعني اسم يقاسون عد مد دويهم مقاماة لتن ذلك عبيهم وقال احروب معتى قوله إوهم يحملون وراوهم) أي لا برايفهم أوراوهم كيا بعول سحمك عس أي وكول علام إ

لم قال بعال ﴿ أَلَا سَاهُ مَا يَرَوْنِ ﴾ وللعني بشن الثني، لذي يَزُوونه إي يُحطونه والاستقصاء في تنسير هذا المصدمة قور في سورة النساء في غونه (وسأه سبيلا)

قوله تعني ﴿ وما اطباد الدب إلا نعب وهو وللداء الأحره حبر للندبي بطود اقتلا مطلون ﴾ _ ق الابه مسائل

﴿ السَّالَة الأولى ﴿ اعدم أَن المُنكر إلى للنفث والقيامة بعض رغبتهم في الدب وتحميل الدائها ، فلكر الله تعالى هذه الأية سريها على هساسها وركاكتها

واعلم أن على هذه الحياء لا يمكن منها لأن هذه الحياة العاجلة لا يعبسج اكتساب السعادات الأحروبة إلا فيها ، فلهذا السبب حصل في تنسير هذه الآية قولان .

﴿ القول الأول ﴾ قد الراه منه حياة الكفار : قال ابن هناس " يزيد حياة أهل الشرك والنفاق ، والسنب إن وصف حياة عولاه بهذه الصفة أن حياه بالإص كفش بيه اعيال صاحة هلا تكون ثب وأمرة

فق واقفوال الناني إنه أن هذا عام في حياة بلؤس والكافر - والراد منه اللدات الحاصلة في هذه الحُداد والطنبات اللعفواة في هذه العداق، وإنجا سياها بالنعب واللهواء الأنه الإنسال حال الشنالة باللغب والنهو ياتد به » ثم صد القراصة والعضائة لا ينفي منه إلا الدهاة ، فكذلك هذه الحَياد لا ينفى عند العراضها إلا السرة و سيامه

واعلم أن تسمية هذه أخياة باللعب وأطهو فيه وجوم بالأوب أأنا مدة النهو واللعب

فلبله سريعة الانفصاء والرواني، ومده هذه احياة كديك اللكني الدياليمين واللهو لا بدوال سبالة في الكبر الأمن بن من من المكارم أو وقد ب الدلية كذلك أر البالث أن الطحب واللهواء إنما تحصل عنه الاعد أن يظولهم الأمور , وأم عنه التنحل النام وانكسف عن حقال الامور لأينقي المعب واللهو أعسلان وكدبت الدهو واللعب نداديها لايصمحان إلأ لتصييان واحهال للعميم المعالم المقلاء والحصفاء والدي يحصن قبم خوص في المعارد واللهما والكوثاك الا التلدد طبيات الدت والانتماع حبراتها لاعصل وارلا فممصب الخاطين مجفاتي الأسوران واعلاملكم والمنطقون والانهير يطلبون بركل هدو الجوات عروا أواديس عافي نفس الأهر خفيفه مصبرة - الرقام - ف الكف واللهم بنس لها عاشه محموده ، فلك يحجموع مدم موجوه لة النفات والأحواق لقبوية عب وهو وليس هي حليقه معشرة .. وما دير العال قط قال بعده ﴿ وَلِمَا أَنَّ لَا حَرَهُ حَبِّرُ لِلَّذِينَ عَمُونَ ﴾ وصنف الأحرة بكونها حيث الدل على الدالم واكدلك حصول التقاب بين حواا الدبالواحوال لأخردان مور أحياها الن ديراب الدنيا حسيسة وخعرات الاحرة شريفه بيان الدبائم كدثت ينجيه الأولى الراجيرات الدبيا ليسب الافصاء الشهورين وهو في بهليد الحماسة ، مدلس ان الحبوامات العسيسة بشار الانساد هم ، بر عاكات فراعت الحيونات هها أكمل من أفر الاسلام هاد العمل كثر كالام وما إله والعمامور كثر وقاعان والمشارفين على الصناد والسراس والعماب قوي على الإبلام، ومحا بدن على المسلسها - بها أنو كالت شرعة بكال الاكتبار منها يوجب راباده الشرف، لكان لجب له يكون الاتساد الذي ولعماكن عمره على الأكل والنوفاح أشرف سيلس. واعتلاهم درجه ، ومعلوم بالنديه الله ليس الامر كديث بن مثل عدا الأسبيان يكوب ممقومة مستصدره مستحفرا يوصف أنه سيبه أو فلب أو أحس واوثاء بالتي بنك إذ الناس لا يقتحرون يقله الأخوال بل تخرب ، ولديك كان العملاء عند الاشتمال بالدفاع ختمون ، لا يعدمون على هده الأفعال محصرهن الناسي . وذك يد على د هده الأفعال لا أبوجب الشرف من البقصي . ومما يدل عن فأنك أيضا الدائدس الاستار يعضهم يعضا لا يذكره فاعيه ولا الأيعاط الدائد على وفاع ، وبولا أن ثله الله ممن حسن الطفيانات، وإلاما كان الأمر كديك ، وعايدل عليه أن هما، العداب برجع حصيلتها إلى هام الالاء - ولدلك والدكل هن كان اشد جوعاً و لوى حاحة كان الشفاده مهده الأشياء أكمل به وأمرى ، و إد كك الأم كديث ظهر الله لا حميته هده التيمات في تنسى الأمر .. وقد تدني عليه اليضيُّ أن هذه التيمات سريعة الاستحالة سريعة الرواق سريعة الأنقضاء - قتيب ينده الوجوم بكتاره حساسه فله البقات - ١ ما استفادات بر وحايية فانها متعادات تديمة عالية ياقية مهدسة , ولعدف فان هميع الجمير إد تجميرا في الاستان كشة العلم وسده الانصاص عن اللدات احسهابيد ، فاتهم بالطبع بعظمونه وتجدمونه ويميدول أعسهم عبدا لدنك الانسان والشياء بالنبيه الياء ودلك يدل على شهاد: العطرة الاصميه يخسف الداب الجسهائية ، وكان مُرقة اللدات الروحانية

﴿ الرجه النائي ﴾ في بيتي أن حرات الاحره انصل من حدات الدنيا ، هو أن معولا المحد أن هدير الدنيا ، هو أن معولا ا حد أن هدير النوعين شارك في العصل والنائج ، إلا أن الرصول في الحيات الموجودة في عد الدنيا - عمر معلوم من ولا النيانية معلوم قطعاً ، وأما الوصوف الى الخيرات الموجودة في عد الدنيا - عمر معلوم من ولا مطاور ، عكم عن سلطان قاهر في لكره النوم صدر تحد النراب في أحر دلات النيوم ، وكم من أمير كبر "صبح في الخلف والاعاره ، ثم صبى أسبراً حقيراً ، وهذا التعارف الغمانيوجب المايت من الموهين

و الرجد الثالث في هف أنه وجد الإنسان بعد هذا اليوم يوم آخر في اندلوا ، [لا عدلا يدري عل يُكنه الانشاع عمد عن الأموان والطبيات واللذات م لا ؟ أن كل ما جمع من موجدت السيمانات ، فقد بعثيم يُطْعَأُ أنه ينتم من إلى الدار الأحرة

وق الوجه الرئيم ﴾ هـ كه بتضع يـ إلا أن اتصاعه بنجيرات الدنيا لا يكون حالي عن سوائب الكروهات ، وعارجة للجرمات للخوفات ، وبذلك قبل ، من طلب ما أم نحو النصا نصبه ولم يزرق ، فقيل ، وما هو بالرسول الكائا عال ، سروار يوم طأمه ،

وق الرجم خاصي كه مب أنه ينتمع شك الأموال والطبيت في العد، ولا أن طك متافع مقرمه داهيه باهلة ، وكلي كانت تلك المائع أفوى وألد وأكمل وأنضل كانب الأحراد مقاصلة عبد انقراصها وانصصائها أقوى وأكمل كه قان الشاعر السبي

أشد الله عندى ي سرور تيض عبه صباحه النماذ

فتهم بهذه العبوب العصمة وخبراتها موصوفه يهده العبوب العصمة ، والتقصائات الكامنة ، ومحدات الآخرة سرأة صها ، فوجت القطع بأن الأحرة أكسل و فلس وأيقى وأثفى وأخرى وأولى .

﴿ السَّالَةُ (سُلْتِهُ ﴾ براً ابن عامر ﴿ ولدار (لأخره) ماصافة الدار ﴿ الأحراء والنَّاقُوكَ ﴿ وَلَلْدَانِ الْمُعَدَّةُ ﴾ والنَّاقُوكَ المُعَدِّةُ وَلَا أَنْ أَمَا لَلْدَارِ أَمَّا لِيجَاءُ وَمَا أَنْ عَامِر فَهُو أَنَّ الْمُعَدَّةُ ﴾ وقالدان القوصية مقاردة المعاديق الأضافة من هذا الرجع ، ونظيره فوضية بالرحة الأولى ويوم التيسيس وحمي الشفير وعدد التصريق لا تجوز هذه الاصافة و قالدوا لاك الصف نفس الموصوف ، وقالداة الشيء إلى نفسه تحقيقة

قَدْ مَعَلُمُ مِهُ وَمُحَرِّدُكُ آلَتِي مُقُولُونَ مِنْ أَمْرَ لاَيْكَفِّلُونِكُ ۚ وَأَنْكِلُ مُطْلِئِينَ عِلَيْتِ أَلَهُ

و عدم أن هدامه على أن الصفه بدس الوصوب وهو مشكل لأنه يعفل بصور بالوصوف متمكا عن الصعم ، وقو كان الوصوف مين الصعم لكان دنك عالا ، ولفولم وجه دقيق يمكن تقريره ، إلا آنه لا يلين بدر المكان ، ثم أن البصريان ذكروا في بصحيح فراء، بي عام أوجها احر ، الداوا م يجعل الآخرة فيقه للدار ، لكنه جديها صفة بقياعة ، فكأنه قال ا وقيدان الساعة الأخرة

دان الين عامل هذا التقلير الذي دكرتم تكون أقد أقيمت الأخرم التي هي العنمة مقام الوصوف الذي هو الساعة وقد استعملت الوصوف الذي هو الساعة ودنك ليج - طنا الا يضح دنك إد كانت الصفة أقد استعمل استمال الأسياء ، والدليل عدم - قوله و وللأخرم حير لك من لأدرى وأما فراء الديامة فهي صاهره لآب عنظي جعل الاخرة صفة لديال ودلك هو خيشة ومن أمكن إجراء الكلام في حيشت علا حاجه إلى عدول عنه والد أعتم

﴿ السَّالَةُ الشَّالَةُ ﴾ احتاس في مراد بالقدار الأخراء على رجود عال الراعباس هي الجنة ، وانها خير من الكمر والماضي وقال الحسن الراد بقس الأخرة خير وقال الأحسم الشمسك بمين الأخرة خير المثال حروب الميم الأخرة خير من يقسم بدنيا ، من المناسبة على الشوائد منه من المقسم والأنفراض.

ثم قال نعلق ﴿ مدين يقوم ﴾ فين ال هذه الخيرية إلى تعصل في كان من التكين من المعاصي والكسر الله الكافر والنسش فلا الأن الله بالسبية اليه حير من الاحرة على ما قال عليه السلام ؛ الدي منجن للومن وجنة الكافر »

ثم قد في في الم تعتلون في فرأ عام وابن عام (اعلا معلود) مائداه ههنا ولي سوره الأعراف ويوسعان بين التقاه وهرأ عاصم الأعراف ويوسعان بين الثناء وقرأ حصور عن عاصم قيد وابن علما واسائي بالثناء والبائي بالياء - قال الواجدي - من دع بالباء ، عصام وعاصم في رواله الأعشى والبرحي حيم بنك بالياء - قال الواجدي - من دع بالباء ، عصام علا يمعوب الدين بالموارد في بالباء المحام من هذه الدار ؟ هيميدو لا بالباء العام من هذه الدار الأحرة حير هم من هذه الدار ؟ هيميدو لا بالباء الدارك والمعام الدالة علا يمترون في طلب ما يوميل في ديت ، ومن قرا بالتاء علا يعترون في طلب ما يوميل في ديت ، ومن قرا بالتاء ، فادس قرا بالتاء .

فوء أحدي ﴿ لَلَّهُ مِنْكُمْ إِنَّهُ لِيحِرِبُ اللَّذِي يَشُونُونَ فَالْهُمْ لَا يَكْتَنُونِكُ وَبَكِي الظَّلَيقِ بَأَيَّاكُ

محدود 👚

الله الإحداد ﴾

۾ الاية مسائل

و اسالة الأولى في اعلم أن حوائف الكدار كانوا درما كثيرين ، فعثهم من يبكر سوته الانكان يبكر رحالة البشر ويقول بجب أن يكون رحول الله من حتمي الملائكة وقد ذكر الله من هذه السروة شبهة مؤلاء وأحاب عنها ومنهم من يقول إن عبداً يشرنا ماختر والبشر بعد الموت وذلك عبان ، وكاتو يستدلون باشاع الحشر والبشر على الطحن في رحاليه ، وعد ذكر الله تعلى فلك وأجاب عنه بالوجوه الكثيرة التي تندم ذكرها ومنهم من كان يشاهه بالسهنة وذكرها لا يبنغي من القرل رهو الذي ذكره لله تمال في هذه الأية ، واختلموا في أن فلك المعزن ما هو ؟ فيل كاتو يقولون إنه ساحر برشاعر وكاهي وهدول وهو لول الحس وبل إنهم كاتو يصرمون بأنهم لا يؤمون به ولا يشلون دينه وسريعته ، وقين كانوا يسسونه إلى الكنب والكنب والأنتمال

﴿ انسأله الثانيه ﴾ قرأ نام (بيحزمك) بقيم البه وكسر الرائ والنافوف عسج الياء وصم براي وهيا لعنان يقال حربي كما وأحربي

و السأله الثالث في قرة نامع والكسائي (فاتهم لا يكدبونك) حقيقة والبائوز يكذبونك مشددة وفي هائين الفراء في قولان الأول الأدريها فرما ظاهرا ثم دكر وا في تغرير العرق وسهين الحديث الترافي عند الرجن إذا سبته إن الكلب وإلى صحه الإباطيل من القول وأكذبته إذا أحبرت في الذي يحدث به كلمت سبته إن الكلب وإلى صحه الإباطيل من القول وأكذبته إذا أحبرت في الذي يحدث به كلمت والدي أنى منافع دلك والد لم يكن ذلك بلائمة وصحه أن ذلك العائل تكلف دلك الكلف ومعني أكلب منافع الكلف والتي به على صبيل الاقتمال والقميد الدكان القوم كانوا يحظلون أن محمداً عنيه السلام ما ذكر طلك قبل سبيل الاقتمال والتواب على أغيل صحة تلك المروه وتلك الرسائة ، إلا أن ذلك الذي تحيية عموداً في تقدم باطل والقرق الثاني للل أبو عني ، يجود أن يكونه حمس و لا يكدبونك) أي لا يصلد والتوابك والتوابك) أي لا يصلد والتوابك المستدى والأداب كي يقال أحست الرحل إذ أصبته محموداً المست الرحل إذ أصبته محموداً المسته وأحسيت عددة إذ صادفه على مده الاحوال .

﴿ وَالْفُوقَ النَّاسِي ﴾ أنه لا هرتي بين هائين الشرافتين , قال ابو هني " يجور ال مكون

معنى القراء بين واحداً لأن معنى التعميل السبية في الكفات مأن عنو الله كديت كي مدال دسة وقسفته وخطأته اي قبت با معلت هذه الأشياء وسنيته ورعيمه اي طلب به سفاك الله ورعاك وقد جاه في هذا اللمني أفعلته طالوا قسميته اي بست له سفاك الله الحال در الرمة

وأصقيه حني كلاعما بته الكلمني "حبطوه ومعاعيم

أي أسسه يل السفيا مأن حول سفياك الله قمل هذا الشدير وكون معسى القوادسين واحد ما إذا الله مطلب إذا رادوا أن ينسبوا الله المراكثر من أمعلت

﴿ مَسَالَةَ فَأَرَاهِهِ ﴾ ظاهر هذه الآيه يقتصي أنهم لا يكدنون مُمَدَّةً ﷺ بِالْكَنْهِم يُجَعِدُونَ نايات أنَّه واحتلموا في كفية أحمم بني هبرين الأمرين على وجوه

﴿ الوجه الأول ﴾ ما الموم ما كان يكدنونه في اسر ولكنهم كانو بكدنونه إن الملائمة والجحدود القرآد والدوة - ثم دكروا لتصحيح هذا موجه روايات - إحداها - أن علوث بي عامر من ثم يش ما أن يع بحدوالله ما كمينا علم ولكن إلى بيمان يتحقف من رصد فيحل الأولى بيك هذه السبب - والمنها - ووي أن الاحسن بن شريق أنا لأبي جهل - يد يا الحكم حيومي على تحمد أصدق هو أم كادب فائه قيس عبدنا دعد عيرنا باقتال له واقد إلى عبداً بيالاي وم المكون على المهدانية والمكون على ديكون عبدائي مرات هذه الأبياء من ديكون من توريك حيداً حيوان عبدائية والمكان إلا دهب بنو تعني باللود والسفادة المحديثة والدوم عام دريكون مسائر تورش - جرات هذه الآية

ودا عوض هذا مقول - مصى الآية على هذا التقدير أن القوم لا تكديريناك بقلو يسم وكنهم يجحدون بودك بالبستهم وظاهر قوقم وهذا عير مستحد ونظيره قوله مثال في الفسة موسى و وحجدو الها واستيمتهم الفسهم ظها وعلوا

﴿ الرجة الثاني ﴾ في تأومل الانة أسم لا يقولون إنك "سدكد منا لأمهم حريوة الادهر الطوين والرمان بنفيذ وما وحدوا منك كفيا السه ومسموك بالأمن فلا يقوب على بنك كادب وبكن حجلوا صبحفوبك ورسالتك إما الأمهم اعتقلوا أن عمداً عرض له نوع غيل وبقصان فلاجلة غين من نفسه كونه وسولا من عند الله ، مبدأ التفقير الالا يسبونه ان الكدت أو لأنهم فالواء أنه ما كذب في سائر الأموراء إلى هو أمين في كله إلا في هذا الوجد الواجد

﴿ الرجه الثالث ﴾ في التأويل - بعد فهرات العجوات الظاهرة على وفق مواه ، ثير ال انظوم دصروا على التكديب فالله بعال قال به أن القوم ما كديوك ، وإنما كديوني ، وبطره الد وجلا إذا أهاب عند الرجع اخراء فقال هذا الأخراء أنها الهيد الماما أعالك ، وإنما الماشي . وَلَقَدَ لَهُ إِنَّ وُكُولًا مِنْ قَبِلِكَ فَصَارُو عَلَى الصَحْدِثُوا وَ وُدُواْ حَقْ الْمُنْهُمُ المُرْبُ وَلَا مُبَدِّلُ مِنْكُنْتِ اللهِ وَلَقَدْ خَامَكُ مِن سَلِي تُشْرِّسُكِينَ ﴿

وليسي القصود منه هي الاهامة عنه بل المصود العظيم الأمر وتمحيد الشأن - وبمريزه - الد المامة ديك العبد جارية عرى اهالت ، ونظيره قوله تعالى - أن الدين يديعونك إلف بديجوات الله ع

ق والرحه الرابع في يتأريل محر خلام حطر بابيل ، هو أديمال المرادس بوله فانهم
 لا يكسبونك) أي لا يجسونك بهد التكديب بن بلكرون دلاله للمجرة عنى انصدق مطلقا ،
 وهو الديد من قوله و ولكن الظاهر فآيات عله بجحلون) و دراد «بهم يقونون في كل محجرة اب
 محر ويلكرون ولائة بعجرة على الصدق على الاطلاق - فكان التقدير - انهم لا يكديونك
 من النمين بن القوم يكذبون جميع الأنهاء والرسل ، والله أعلم .

فوله تعالى ﴿ وَلَقَدَ كَلَيْتُ رَسَلَ مِن قَبَالَتُ فَصَبِرَ وَا عَنِي مَا كَدَيُوا رَ وَقِوْ حَتَى أَنَاهُم نَصَرُه ولا فيدل لكليف الله ولقد حافظ من بيا المرسلين ﴾

في الأية مسألتان .

في المسائة الأولى في اعلم انه بعالى ، الل خور عن قدب رسوله في الآنة الأولى بأن بين ال بكذيبه يجوري غوري لكوري الله اخرى عن قلبه وذكر في مده الآية غريبه آخر في إرالة اخرى عن قلبه وذكل دن مين أق سائر الأمم عاملو أنها عمم بمثل هذه المعاملة ، وال أرفتك الأنبياء صبرو حي بكديبهم وابقة فهم حتى النهم النهر والفيح والفيم فأنت والي بالترام هذه الغرامة الأنك ميموث إلى جهم المائيل ، قاصير في صبروا ظهر في فقروا اللم اكد وقرى تعنى هذا الوعد بموقه ولا ميدن لكديت الله يعنى هذا الوعد والفيم الله وتطاره والمدين أو وقد الله الله المائيل المائيل وقوله والمناز على الله الأعلى في النبيل المائيل وقوله والمناز والمداهم ودمرة قومهم أن الأحمش والمراد المائيل الموادي المناز والمائيل المناز والمائيل المائيل والمائيل المائيل المائيل والمائيل المائيل المائيل المائيل المائيل المائيل المائيل المائيل المائيل المائيل المناز والمائيل المناز والمناز المناز ا

وَإِن كَانَ كُوْ طَلِكَ إِعْرَاصُهُمْ فَإِنِ السَّطَعَ أَن تَنَبِي مَعْقَا قَ الأَرْضِ أَوْمُمِنَا فِي النَّسَ السُّمَاةِ مُتَأَثِّيَهُم هَاتِهِ وَلَوْضَاءَ اللهُ خَمَعَهُمْ عَنَى الْمَدَى لَلَا تَكُونُ مِنَ ٱلْحَسَلِيرَ



تقصمي عملك) وفاعل و حام و مصمر أصمر أعلالة بتذكور عليه ، وتشيره ، وتقد جاك بنا عن بياً المرسان

﴿ مَسَائَةُ النَّامِيةِ ﴾ دوله نقال (ولا منتل تكلَّم تُنَّ يُدِينَ عَلَى قوتُ فِي خَلَقُ الأَصَامَةُ إِنَّانَ كُنِّ مَا أَخَبَرَ اللَّهُ عَنْ وَمُوعَهُ ، هَذَكَ الخَبرُ عَسْمِ السَّمِّ ، وإذ أَمَسِمَ تُطُوقَ النّميرَ إِلَى قَلْكُ * لَخَبرُ امْسُحِ تَطْرِق النّمِيرَ إِنَّ الْحَبرُ عَنْهُ - فَاذَا أَحْبَرُ اللّهُ عَنْ يَعْضِهُمُ بِأَنَّهُ تُؤْتِ عَلَى الْكُمْرِ كَانَّ برك الكفر منه عَمَلًا - فَكَانَ تَكْمِيعُهُ مَا لَا يَقْلُ عَا لاَ يَطْوَقَ - وَالْفُهُ عَلْمُ عَلَى الْكُمْر

قوق تعالى ﴿ وَ لَ كَانَ كُمْ عَلِيكَ إِعْرَاضِهُمْ فَانَ اسْتَطَعَتْ أَنَّ تَبْتَعِي نَعْقًا فِي الأرضى أَوَّ سَلَمَ فِي السَيْمَ فَالْأَنِهُمْ مَلَهُ وَلُوسُهُمْ ثَانُ خَيْمِهُمْ عَلَى الْفَدِي فَالاَ تَكُوسَ مِن اخْلُعلَنِ ﴾

ب الآية مسائل

﴿ اسْالَةُ الأَوْنِ﴾ الْرُونِ عن ابن عباس رقعي تقاعلها ﴿ آلَ حَرَثُ إِنْ عَامَر ابن آلِي ابن عبد مناها أن السيﷺ في مدر من قريش ۽ فقالوا ﴿ يَا مُعَمَّدُ اثْنَا بَايَةُ مَنْ حَلَّا اللّهُ كَمَّا كَاسِه الأَبْيَاءِ تُعَمِّنَ فَانَا لَسَعَدَ بِكُ فَانِي اللهِ ﴿ وَانْ كَانَ كَبْرَ عَلَيْكَ إِمْرَائِيهِمْ عَنْ الْإِيَّالُ مِنْ ﴿ وَهَا كَانَ كَبْرَ عَلَيْكَ إِمْرَائِيهِمْ عَنْ الْإِيَّالُ مِنْ ﴿ وَهَا كَانَ كَبْرَ عَلَيْكَ إِمْرَائِيهِمْ عَنْ الْإِيَّالُ مِنْ ﴿ وَهَا كَانَ كَبْرَ عَلَيْكَ إِمْرَائِيهِمْ عَنْ الْإِيَّالُ مِنْ ﴿ وَهَا كَانَ كَبْرَ عَلَيْكَ إِمْرَائِيهِمْ عَنْ الْإِيَّالُ مِنْ ﴿ وَهَا كَانَ كُبْرَ عَلَيْكُ إِمْرَائِيهِمْ عَنْ الْإِيْلِيْكُ أَنْ السَّامِ اللّهُ أَنْ السَّامِ فَالْفَعْلِ

فاغراب تعقوف وحس هد الخدب الأه مصوم في التقوس والتصريبوب الأرض به تغلص إلى القعر سرب في الأرض به تغلص إلى مكان الخر و ومته دينة البروع الآل البروع إنقب الأرض إلى القعر ، ثم يضعه من دنت تعمر إلى وجد الأرض من حالب حر ، فكانه ينفي الأرض عمل ، ي يجمل به متعما من حالب خر وصه أيف سمى المافق مناهكا الأنه ينصر غير ما يظهر كالماهناء الذي يتحله الإبروع و ما المسعد الهوم مناهل المسعد لك ، وهو التي الله في يستمدا إلى مسعد لك ، والمقدود من هد التكلام المابعة الرسول علمه عن إيداميم، وأن لا يتأذي السب اعراضهم عن الايمان والكفرة عن الايمان والكفرة عن الكفرة المسادية المراضهم عن الكفرة المسادية المراضهم عن الكفرة المسادية الإسوال علمه عن الإيمان والمنافقة عن الكفرة المسادية المراضها المراضية ال

﴿ لَمَالُهُ النَّامِيَّةِ ﴾ دوله تعالى ﴿ وَالْمِ ثُنَّاءَ الله بِالْمِمْهِمُ عَلَى الْهَدِينِ ﴾ نقد يرد : وقو تناه الله عداهم حمعهم على لحدي وحيثها حمهم على اللدي ، وجب أن يمال الله ما شأه عداهم ، ولدَّتُ يَدَلُ عَلَى أَنهُ تَعَالَى لاَ يَرِيدُ الآيَانُ مَنَ الكَافرَ بِنَ يَرِيدُ ابقَاءً عَلَى الكفر ، وأنسي يقرب هذا الطَّاهِرَ إِنْ قَدَرَةَ الكَافَرَ عَلَى الكُفَرَ إِمَا أَنْ تُكُونَ صَاحَةً لِلاَئِمَانِ ﴾ أو عير صالحة له ، هال الع تكن صالحة له بالقدرة على الكمر مستنزمة لبكمر ، وعبر مساحة بلايمان ، صحالق هذه العشرة يكون فلد راد هذا الكفر منه لا عالمة . وأب إن كانت هذه بقدره ، كي اب مشحت لمكمر فهي أنصاحنا لحة للايال ، قلم استوب سبه القدرة إلى الطربين اسم رجحان أحد الطربين على الآخر ، الا تُداعية مرجعة ، وحصول ثلث استاهها ليس من العسد ، والا رقسم التسلسل ، فتت أن خالق تلك الداهية هو الله تمالي ، وثبت أن فيموع القدوء مع الداملة الخاصلة موجب لتفعل ، فبيت به خالق عموع لبك القدرة مع لبث الدَّاعية المسترَّمة بدلك الكفر مريد لفالك الكامر ، وغير مريد لفالك الأنمان - فهذا البرهان البليش فوى ظاهر بهذه الآيه ، ولا يهما أعوى من أن يتطابق البرهاد مع ظمع الفواد ... فالمنا التعترب. المراد ولم شاء الله أن ينجتهم إلى الإيمان المنهم عنيه . مال الهامي . و لا حده هو أن يعلمهم أنهم لو حَاوِ وَاغْبِرُ الْآيَاتِ لَمُعَهُمْ مَنْهُ وَ وَعَيْنَاتُهُ يُشْعُونُ مِنْ فَعَلَّ شِيءٌ غَيْرٍ ﴿ يُهَالُونَ وَمِنَامُهُ ۗ أَن أَحَدُنا لوحصل بحضره السلطال وحضرهماك من حشمه الجيع العظيم ودهقه الرجن علما ته بوهم ختر ذلك السنطان نقبتُوه في اخال ، عام هذا العليمُ يعسير مانعيا له من قصيد نبيل ذلك المنطاق ، ويكوف ديك سيبا لكومه بنجأ إلى ترك طلك المعن .. فكذا مهتا

إدا عرف الاطناء مغول . أنه تعالى إنما تركُ قعل هذا الآلجاء الأن دقت بريل نكليمهم هيكو له م يقع مبهم كان لم يقع ، وإنما اراد سال أن ينتصو بما يختلوونه من قبل النصهم من حهد الوصاة إن الثواب ، وفلك لا يكون إلا احتبارا

و اخواب أنه تعار أرد منهم الإضام على الإيان حال كون الداعي إلى الأيان وإلى شكعر على السويه أو حال حصول هذا الرحمان والأواد تكليب ما لا يعالى، الأمر يتحصين الرحماد حال حصول الاستواء ، تكليب باخمع بين التمهين وهو عالى ، وإن كان الثاني فالغرف الراجع يكون واجب الوموع والطرب الرحوح يكون عسم الوقوع ، وكل عمم الأسام مان ما ذكر وامن المكنة والاختيار ، عسمه توضع بالكلة والله أعلم

﴿ السَّالَةُ التَّالِثُةَ ﴾ قبرله تعالى في أحر الآية (قلا تكوم عنى الناطقي) على له عن هذه الحالة ، وهنذا النهي لا يفتضي إقدامه على مثل هذه اجاله كها أن عوله (ولا نظم حكافر بن وتشامين) لا بدل عنى أنه ﷺ أطاعهم ومل ديتها ، والمتصدد أنه لا بنجي ان شند تحسرك إِنْ يَسْتَجِبُ الْجِنَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْقَ يَبْعَثُهُمُ اللهُ أَمْ إِلَيْهِ أُرْجَعُونَ ﴿
وَقَالُواْ قَوْلاَ أَوْلاَ مُؤَلِّ عَلَيْهِ وَالْبَدِّقِينَ رَابِيْهِ وَقُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرُ عَنْ أَنْ يُرْزِقَ عَابَةً وَلَاكِنَّ أَوْلَاكُونَ اللَّهَ قَادِرُ عَنْ أَنْ يُرْزَقَ عَابَةً وَلَاكِنَّ أَكُرْهُمُ لَا يَعَلَّمُونَ . ﴿

على لكذيبهم » ولا يجوز أن تجزع من إعراضهم هنك مانك بر فعلت دلك قرب حالك من حتل الجاهل ، والقصود من تعليظ المنظاب النبعيد والزحير له عن مثبل هذه الحالية , واقد اطلع

فوله تمالي ﴿ إِمَّا يُستجِب الذبن يسمعون والمرتى يحلهم الله ثم اليه يرجعون ﴾

اعظم أنه تعالى بين السبب في كونهم بحيث لا يقبلون الأيجان ولا يتركون الكفر فقال (أنا يستجيب الذين يستجون) يعني أن الدين تحرص على أن بسندقوك بترثة الموس الدين لا بستجيب الذين يستجيب من يستج ، كقوله (إلك لا تسمع المرتى) قال على بن عيسى . لقرف ابد بستجيب و يستجيب في قبوله لما دهي الله ، وبسى تعلك يجيب لاب قد يجيب بلمحلمة كثول القاتل . كتوافي في هذا للدعب أم تخالف الفيفون النجيب . أحالف يجيب بلمحلمة كثول النجيب . أحالف

وأما قوله (والموتى بيعتهم الله في هديه قولان - الأول - "دمش لقدرته على وخلتهم إل الاستجابة ، والمراد ، انه سالى هو انفادر على أن يحث الموتى من القبور يوم القيامة ثم اليه برجمود للحزاء ، فكذلك هيمناأبه تعالى هو القادر على إحياء قلوب هؤلاء الكفار بعياة الإيمان وأنت لا تقدر عليه

﴿ والعور الثاني ﴾ أن المدى : وهؤلاء الموتى يعسى الكسرة بهطهم الله ثم اليه برجعون ، محيث يسمعون وأما قبل ذلك علا سبيل الى استاههم ، يقرى ، (برجمون) بعتم الياه وألوك الاشك أن الجسد الحالي عن الروح يظهر منه النس والمديد والسيح وأمواع المحونات ، وأصلح أحواله أن يدمى عن التراب ، و يضا الروح الخالية عن العقل يكون صاحبها عنونا بستوجب المقيد والمصل والمقل بالنسبة إلى الروح كالروح بالسبه إلى الحسد ، وأياما الحقل بدون معرفة الله تعالى وصعائه وطاعته كالسائع الياص ، فسبه التوصيد والمعرفة إلى العقل كسبه المعل إن الروح ، وسبه الروح إلى احمد ، فمعرفه الدوعيته روح درح الروح ، فالنفس الخالية عن حدد المدرفة تكون بصفة الاموادت ، فلهذا السبب وصف ك معال أولكك الكفار الصرين بأنهم النوتي - وقال أعمم

فوقه معالی ﴿ وَقَالُوا أَمُونَ عَلَيَّهِ أَيَّهِ مَنْ رَمََّهُ قَالُ إِنْ اللَّهُ قَالُوا عَلَى أَن يُتُونَ لِيهُ وَأَكُنَّ اكثرهم الاً يعدمون ﴾

علم ب هذا النوع الرابع من شبهات مبكرى بيوة عبد ﷺ ، وذلك لا بيم قالوا ، الوكان رسولا من ضدالله فهلا برال عليه به فاهره ومعجود ناهره ؟

ربروی آن بعض للتحده طعل صال - به کان محمد پیچاقد آبی بایة معجرة به صبح آن یتول آوتک الکمار (لولا امران علیه ایة) وله فال (إن انه قادر علی ال پایس ایة)

و الحواب عنه - "ان القرائد مصورة عاهرة ربينه ناهره يا بدئين أنا ﷺ عنداهم به معجر و عي معارضته يا ردُنك يذب على كونه بعجر ا

يغي أما يقائل - حاد كان الأهر كعلك مكيب قائرة و بولا أثر ب عدم أيه من رابه ي الموث - الخواب عنه من وجود

أو الوجه الاول إلى تعلى العرج طسوة في كون العراق معجرا على سبيل اللجاج والعدد ،
 وقالوا إلى من جسل الكتب والكتاب لا مكون من خسل الممجرات كها في الدوراء والرجور والأنجين ، و لأحل هذه الشبهة طسو اللهجرة .

 والربعة الثاني ﴾ أنهم طبو معجرات قاهره من حسن معجرات سائر الأنبياء مثل على البحر وتصلال خيل وإخياء الوثي

﴿ والرجه الثابث ﴾ انهم طنو مريد الادب والمجر ب عل سنن النست والمحاج مثل إلزال للذائكة وإسلامه لسياء كسها وسائر ما حكاء عن الكفارين

﴿ والوجه الرابع ﴾ أن يكون المرادما حكاه الله معال عن معصهم في موله (المهم إلى كان هذا هو اعلى على عندك فأمطر عبينا حجاره من السياء أو إلت يعداعا اليم) مكل هذه الرجوء عا يُحملها لقط الآية

شم په تمالۍ خات عن سواهم مقونه و من پاله الله فاد. حلی آن پنز نه ایده په نمونی صفر علی پایاد ما طلبتموه و قصیل به اکثر سبهه و برنگی اکثرهم لا پندمون و را خلصوه في نمسي هاده الکنمه علی وجوه ﴿ دوحه الأول؟ الريكون مراد أبدته في ها غول أيد باهره ومعجرة باهرة وهي بهرال كان فلك الزيادة حدر عرى المحكم والمبيت الناطل، والله سبحانه له الحكم والأمر قدر شاء فعل وإن شاه مم يقمل عال محميته لا تكون ولا بحسب شفل الشيئة على قول أها السنة ، أو على وقل الصنحة على قول المعترب ، وهي التقليز بن ... فانها لا تكور على وفق الترجات النام ومقالياتهم ، فان شاه أحابهم اليه ، وإن شاه لم يجهم دمها.

﴿ والرجه التاني ﴾ هو عامة ظهرت للعجره العامرة والدلالة الداهرة الكانية المرابع فلم عشر ولا عنه و فيعد دلك أو أحابهم الله عنهال الدلك الانتراع ولعاله ولهنز حوارا تقتر حاسها و والله عنه و ودلك بقصير إلى اله لا يستم المدارا ولا تسم الحدة و في اله لا يستم المدارا والدلالة الموجدة والدلالة المرابع الله والدلالة المرابع الله المرابع الله والدلالة المرابع الله المرابع الله المرابع ا

﴿ وَالْوَجِهِ الثّالِثِ ﴾ ديه تعلق بو اعتباهم ما طبود من ديميتر ب الناهرة و فلوائم بومنو ضما صهورها الاستحمرا عدات الاستثمال و فائتمنت رحمة الله مسونيسم عن هما السلام في عطاهم هذا المعلوب رحم منه ثمالي عليهم و ورايد كانوم الاستموال كنمة هذه الرحمه و بيهما معنى فال و ولكي وكثران الا يمثمون)

و والرجه الرابع في اله بعال علم مهم أيم عايضتون هذه المحراب لا لطب الدائدة الرابع في اله بعال المساب الدائدة الرابع في المائدة والتعديد والتحديد والمحدد والتحديد والتحد والتحديد والت

قولة تعالى ﴿ رَمَاصُ هَامَ فِي الأَرْضِ وَلاَ ظَائِرَ بِنَظْرِ سَجَنَاحِتِهِ إِلاَّ أَصَدَّ أَمَثَلُكُمُ مَا فوضاً ي الكتاب ص شيء تم إلى رائيم بمشرو ﴿ ﴾

ال الآية سنائل

﴿ المَمَالَةُ الأولَى ﴾ في تفريز وجه النظم ، فتقول فيه ويعهان ١ لأول . انه تعلق بير في الأية الأولى أنه الوكان برال ممائر المعجوف مصنحه هم تعمله والأطهرها . [لا أنه مًا لَم مكن اظهارها مصلحة للمكافين ، لاجرم ما اصهوها ، وهذا اخواب انفا بسر

إدائيك أنه لعالى براغي مصالح بكلفين ويتعصل عليهم مدلك هيم ال الأمر كدلك .
وهروه بأن بدا و وما من هذه إلى الأرض ولا طائل يضر يجدجه الا أدم أمثالكم) في وهموان
عمل الله وعدته ورحمه واحسانه اليهم ، وديك كالأمر مشاهد المحسوم العدا كالم أثار
همايته و عملة في هم اخير تات ، همو كان في اظهار همد المعيرات الداهره مصلحه للمكافين
لمعلها والأظهره الولامنج أن يبحل بهامع ما ظهر أنه مم يمحل على شيء من الجيائيات
المصاطبها وسافعها وديت يدن على أنه بعال الالم يظهر بلك المجرات ، لأن اطهارها يخل
المسافح الكافين الهذا هو دحه النظم والمناسم بن هذه الآية ربين ما قبلها والله أعدم

﴿ والوجه ساني ﴾ في كنفة النظم عال الصفي أنه بعلق باعده فكو الكفار وبين أسب يرجعون إلى الله و بمشرول عبر أيضاً معدد شوبه إزارها من دايه في الأرض ولا صائر يظير بعضاحيه إلا أمم مثالكم إفي انهم يحشرون والمفصدود عبان أد اخشر والبعث كم هو حاصل في حن الدامن فهر أيضاً حاصل في حو البهائم

 السألة الثانية إلى الحيوان إما أن يكون ينعيث يدب أو يكون ينعيث بطار فحميح ما حتى أمد تعلى عن الحيوانات , عالم إلا محمو عن هائين للصماين ، إما أن يدس ، وأسأ أن ينفع ... وفي الأنة سؤالات

المؤل الأول إلى من الحيوال ما لا مدحل في فدين القسمين مثل حيات المحر ومناثر
 ما يسبح في الماء ويعيش فيه

واحراب الايتعدان يوصف إلها دانه من حيث أب تلاب في ماه أو هي كانصير ، الأما مستح في الله ، كها ان الطير يستح في اهوه الله الدوصتها بالديب عرب في المعدمي وصفها بالطران

﴿ السؤالِ النَّامِي ﴾ ما القائدة في سيد اندانة بكوب في الأرض ؟

والصوات من وجهيل ... الأول: "ماه عص ما في الأرمن بالشكار هود ما في السهام

احتجاج بالأظهر لأن ما في السياء وإن كان غلوقا مثلثا بعير ساهراء والثاني ، أن المنصود من ذكر عند الكلام ان عابة الله تعانى لم كانت حاصلة في هذه اخيرانات بنو كان إطهار المحرات العاهرة معيدجة لما منع القرمي نظها ها - وهذا المقصود الله يتوايدكر من كان ادان مراجمي الاسال لا مذكر من كان أعلى خالا منه ، فنهذا البني لهذا الدانة بكريا في الأرض

السؤال (قتائك) ما المائد، إن موله (يعبر مجتاحيه) ؟ مع أن كل طائر (عا يطير بجناحيه .

و لحوات هيه من وجود ١ الأول - أن هذا الوصف الفا ذكر ثاناكيد كفوته بعجه اللي وكي يشال - كلمته عني ومشيب اليه برحلي - والشعي - أنه قد يعول الرحل لسفه صري حاجتني والمراد الاسراع وعلى هذا التقدير - عقد يحصل الطيران لا با خدام . قال الحياسي

مازوا البهورافات ووحدات

سكر بأساح ليمحض هذا الكلام في العني والناكث أنه تعالى قال في صعه اللائكة (حاصل اللائكة رسلا أولى أجتابة عثى وثلاث ورباع) فدكر عهد قوله (ولا طائر يظير بحداجيه) ليحرج عبه اللائكة القاديها أن القصود من هذا الكلاء الله يسم بذكر من كان أدرب حالاً من الأساد لا يذكر من كان أعلى حالاً منه

♦ السؤال الرابع ﴾ كيف قال (إلا أمن) مم افراد الديه والطائر؟

و جورت - 2 کاره موله (وها من بدیه ولا طائر) دالا علی معنی الاستعراق ومغنیا عن آن یقون , ودا من دوب ولا طهور - لا چرم عمل قوله (إلا أمم) هن تنمنی

ا فَوَ الْسَوَّالُ احْمَسَ ﴾ قوله ﴿ إِلا مَمَ أَمَثَالُكُمْ ﴾ فالدائقي مَدَ يَقَالُهُ إِن كُن صِنصَاصَ البَيائم أمة وجِده فِي الخديث ؛ أولا أن الكلاب أمة من الأمم الأموت بقمها ؛ محس الكلاب أمه لد

إذا تست هذه فقول - الآية دلت على أن هذه الدوات والطيور أمثالها , وليس فيها ما يعل على أن هذه المائلة في أي للطاني حصلت ولا يمكن أن يقال - المراد حصول سمائلة عن كن الرجوه والالكان بجس كوب أمثالا قنا في الصورة والصفة والخلقة ودلك باطل فصهر أنه لا هالله في الأبه على أن نفك المياسة حصلت في أي الأحوال والأمور بيبوا هاك

و عليا منا - اختلف الناس في نعيس الأمر الذي حكم الله نعان فيه نام لله بان البشر ويون الدراب والطيور وذكر را في الوالا إلقول الأولى في نقل الواحدى عن ابن عناس رضي نفر عنهى أنه قال بريد ،
يعرفوني و يوحدونني ويستجربي ويجمدونني - وإلى مقد القول دهلب طاعمة عميمة من
القدرين وقدود - إن هذه الخيراتات تعرب الله وغيمه وبوحده وتسنحه ، واحتجوا عليه بقوله
محال (وإب من ثبيء إلا يستح محملاه) و بقوله في هنفه الدير بناب (كن قد علم صلاقه
وتسبيحه) وك أنه بدنى حاصب البيل وحاصب المدهد ، وقد استنصبنا في تعرب هذا العول
وتخيله في هذه الأيات

وعن أبي الدرداء أنه 10 أينمت علول البهائم عن كل شيء إلا عن أينمة أشياء معرفة الانه ، وطلت الرارق ، ومعرفة بذكر والأنثى ، وتهيؤ كل واحد سهيا بصاحبه

ور ري عن السيﷺ أنه فال ۽ من قتل عصفور اعيث حاديم التيامة بمج إلى الله يدوب به وب إن هذا قتمي منتا تم يتنمج بي ولم يدعمي أكل من حشائل الأرمي :

﴿ وَالْفِيلُ النَّالِي } المراح إلا أمم أشاكم في كونها أنها وحماعات وفي كونها علوقة يحيث يشوه بمضها يحضها و ويأنس يعصها بيعض ، ويتوالد يعضها من معمل كالأنس ، إلا أن ماسائل أن يقول حمل الآيه على هذا الوحه لا عيد فائده معتبرة لأن كوند الحيو ناف ميده مصعه أمر معلوم بكل أحد فلا فائده في الأحيار عنها

﴿ اللَّهِ مِ الثَّمَاتُ ﴾ الرَّادِ أَبِ "مَالِنا فِ أَن بيرِهَا لَكُ تُمَالَ وَخَلَقُهَا وَلَكُمْ مِرَفَهَا وَف يقرف من القود النابي في أنه تجز في عراق الاحتراك الشرورة

في الفوان الوابع في المردد به تعدى كها أحصى في الكتاب كن مدينطن بدخوال المبشر الس العمر والرزق والأسل والسعادة والسقاوه فكدلك الحصى في الكتاب هميم هذه الأحوال في كل الحبيد بات العالوا والديول عليه قوله معالى والدع وطنه في الكتاب من شيء م) وبيس بذكر هذا الكلام عنيب قوله (إلا المبر المتالكم في فائدة إلا الماحكرية.

﴿ القول اختمال ﴾ أن يريمان الها أخذا في أنها عشر بوم القيامة يوصل اليها حفولها . كما رازي عن البين∰ة أنه قال فريمنص للحياء من القرباء : .

في القول الساهلي في ما احبرياء في بطيم الأنة به ومو أنه الكفار فلدوا من النبي يقيم الأنهاد بالمعجودات الماهرة الطاهرة بالفيل عليها في منايله وصلت إلى حميع الجيوادات كيا وصلت إلى الأساف ومن تنصب وخمه وقصله إلى حيث لا يبحل به عبي البهائد كان بأن لا يبحل به عبي الاستاد أولى، فقد المنع الله من ظهر ثبلك المعجودات القاهرة على أنه لا مصلحه الأوشاك السائلين في اطهارها .. وأن اظهارها على وفق المؤاهم والتراجهم بوجب عود الضرر العنظيم ليهم

﴿ القول السابع ﴾ مدرره أبو سمري مطابق عن سفياد بن عبيبه ٢٠٠٠ به لما قرأ خفه لأبه فالد مدي الأرض دمي إلا يعيه ثب من معمل المهاشم الممهم من يقدم إفدام لأسداه ومهم من يعده عدو الدئب ، ومنهم ب المنح بياح الكشب ، ومنهم من ينصوص كمجل الطاوس ، ومنهم من يسبه الخازير فله بو التي اليه العمام الطب الركه و ١٥ دم الرحل عن حيمه ولم عبد .. فكادنا التحد من الادموار عن أو سنم ه. بن حكمه مم محمط واحدة منها .. فاي خطأت مرة واحده طفعها ، وب تطلس تطلط إلا راواه شم

للم قال: ﴿ فَأَعْلُمُ مِنْ أَنْ فَيْ مِنْ أَنَّا تَعْشَرُ لِبِهِالْمُ وَالْسَمَاعُ لِمَ قَالُمْ فِي عَدَاءُ وَالأحشر فهم حسمانين في عدد للرميخ

﴿ السَّالَةُ النَّاكِ ﴾ وهذا العادوان بالتناسخ إلى الواطَّرة أح النشابة أن كانب صعيده مطعة للديمين موصولة بالمدرف بالهدو بالأجلاق الطاهرة يرفانها بمداميتها مقل في الدال التموكان ورافيا قالوا السها بمعربي عالهاه باللي العلائكة أأ وأندان كالسناشمية متعمه عاصية فالهامش إين المدان الجيومات . وكالم كالت بلك الارواح كثر شفاره والمتحاقا بعضمات بقلب إلى بدن حيوان الحس وأكار البلاء ويصال واختجوا على صبحه دوهم ابلده الأية فعانوا فيربح فالداكا بدنيل على بدلا داندولا فناثر لاوهى مثالبة والمصاليات يفنهم حصول لمناولة في خيج الصعيب المائية أمر الصفات العرضية العلل ماء فالمستواه ليها عار معيره في حسول مهائمته أرثم الرافقائلين مهدا الفوال ولدو عليه أروقائها أأ فدتسته بهدا الرابروج هميح الجوائلات عدالة مراجه وعارفه عا عجب إلى من السعادة والشمارة ، وإن أقد بعالى أرسل إلى كل خس منها وسولاً في خملها لم والجنجية عليه الله ذات لهذه الإدام أي القواب والطيور المم ا ئم به بعان دال و و إن من عه رلا خلا فيها بدير ۽ وذلك بمبرنج بان لكل طائفية من هذه الجيرانات وللولا أوساله الصاليها أأثم أكفوا لتلك عصلة الفاها أبا وأفيته السلل وأوساشو لمسعن عذكورة في المرأي

م علم أي الدول بالتناسخ فقا بطلباء بالدلائل المسدور علم الأصوب ، و ما هذه الأيم فعد ذكرنا ما يكفي في فبدق حصول البائلة في عصر الأمور الدكورة . فلا ماخة إلى صب ما لأكرة أهل التناسح بالانقاعلم

لَمْ قَالَ بِعَالَ ﴿ مَا فِرْضَنَا فِي الْكَنَابَ مِنْ تَبِيَّةٍ ﴾ وفي الداد بالكناب فولات

الفوار الأول ﴾ الرادامة الكتاب منحوط في المرش وعالم السموات الشمور على
 جمع أسواء المعلومات عن التعصيل النام ، كيا دال عليه السلام ، حف القلم عا هو كائن إل
 بوم القيام :

﴿ وَالْفُولُ النَّالَيِ ﴾ أن المرادعية القراب، وهذا الطهر الذَّا الألف واللام إذ دخلا على الأسم المفرد الصوف إلى المهود السابق ، والمهمود الساسق من الكا النا عسد المستمسين هو العراف عوجت أن يكون المراد من الكتاب في هذه الأبه العراق

واجواب . أن فوره (ما فرطنا في الكناب من شيء) تجب أن يكون محصوصه بنيال الأشهاء التي تجب معرفتها . والإحافة بها وبيانه من وجهير الأول الرافط المطالعيرية لا يستعمل بهيا والثلث إلا يهم نجب في يدن لان أحدا لا يست إن التعربة والمصير في "به لا يهمن ما لا حادة ثله و وانباً يه كر هما الملفظ بها إنر قصر فها عناج اليه الثاني الدجيع بات القرآن أو الكنير منها دالة بالمصدة أو النصمن أو الالترام على "ف تقصدون بران هذه الكناب بيان لتين ومعرفه الديموم الحكام دلك ، وإن كان خله التشيد معنوما من كل القرآن كان المقتل هها عمولا على دلك بالقرآن كان المقتل هي منتصل هي خميم عصوم القران والمراوع التيان دالكناب عبر منتصل هي خميم عصوم الأصول والعراوع

النصى ال تشام. فقد نظرين أوضح من ذلك لأنه ممال هال في سوره السباد و وإن يدعون إلا شيطان هر بدا السم فه) فحكم عليه بالمعنى . ثم عقد بعده فباتح أعماله وذكر مر حملتها قوبه ﴿ وَالْأَمْرَ مِنْ عَلَيْ اللَّهِ } وَصَاهِرَ هَمْ اللَّهِ يَكُمُونَ أَنْ يَسِيرِ الْخَلِقِ يُرْجِبُ اللَّمَنّ

﴿ شَالَ النَّاسُ ﴾ ذكر أنذ الشامني رحم الله كان حالبنا في المسجد أخرام فقيان و ﴿ سنكوبي عن شي إلا احسكم فيه من كتاب عد مدلي ، فقال رحل ما تقول في المجرم إذا فس دربيور؟ هنال و لا شيء عليه عاطال - أبين هد ابي كتاب بلد؟ هذال - بدن الله لعالل إ وما آماكم الرسول فحدوه) ثم ذكر إسماد إلى البيريني به قال و طليكم بسشي وصمه اخلصام الراشعين من بعدي ۽ ثم ذكر إسبادا إلى عمر رضي الله عنه أنه قال - التمحرم قتل الزنبور قاب الوحدي ا فأحابه من كتاب عد مستبطأ بثلاث درجانتان وأدول المهما طريق أحر الرسامة ، وقاد أن الأصار في أموال التسمين العصمة .. قال يمني و هاما كتبت ونتيها ما اكتست } وقال (ولا يسألكم أموالكم) وقال (ولا يأكلوا أموظكم بيسكم بالباطس إلا ب مكوق تجاره عن دراص منكم ، فتهي عن اكل أجوال اللباس إلا بطبرين التبجياره معتبد عدم النجارة رجب أن يعي على أصن اخرته ، وهذه العبونات بتنفي أن لا يجب عني سجره الذي قتل الرسور شيء ، وذلك لأن التمسك مهذه الممومات يوجب الحكم عربة واحله،

والما الجاريق الذي ذكره الشافعي أفهو تسلك بالعموم على ربيع دوجاب أأوقيا السمنك معموم قوله (وما اتاكم الرسوان فجدوه) وأخد الأموار الداجلة تحث هذا المرائسي عبيه السلام عدده حاهاه الزائشين وتانيها والتمسك يعموم دوله عليه الصلاة والسلام ﴿ عَلِيكُم سَنتِي رَسَنَةَ الجَنفَكَ الرِّ الشَّدِينَ مِن بَعْدِي ﴾ وتالثها - ببان أن عمر رضي الله عنه كان هِ الْحُلِمَاةِ الرَّاشِمِينِ ﴿ وَرَابِعِهَا ﴿ الرَّوَابِهِ عَنْ عَمْرَ أَنَّهُ لَمَّ إِلَّهِ مِنْ السَّالَةُ شِيئًا ﴾ ولابت أن الطريق الذي ذكرية البرب

﴿ الثال الثالث ﴾ ولا الراحدي . وه إن ل حديث العسيف الرسي . د أره قال السي غلا اخس بيما تكتاب القائضال عليه السلام 8 والذي بفني بيده لاقصون بينكها بكتب افة 6 لم فتني ما لحلد واسم سناعي المسيف، و بالرحم على الله أدرن اعترفت . قال الوجدي .. وليس للحلد والتعريب فكو في نص الكتاب . وهذا يدن على أن كل ما حكم به السي لئلة فهو عبر کتاب دی

وأقرب العقاء للثانا حرابه لأنه ثماؤا قال والنس بسقس ما برل اليهم ۽ وكي ما يسم الرسوان عليه السلام قاله ماحلا عنت هذه الآيه له هشت يهذه الأمثلة أن الهران عالمي على أن الإصاع حمد ، وأى حبر الوحد حمد ، وأن القياس حمد ، فكل حكم ثبت يعزيق من هده الطرق الثلاثة ، كان في الحبيثة ثانتا بالقرآن ، فعد هذا يصح قوله تعال (ما فرها في الكتاب من شيء) مانا تقرير هذا القول في وهو الذي دعب إلى عمر قد جهور الفعها ، ولفائل أن يعول الحاصل هذا الموجه أن العرآن لما دن عني خير الوحد والقياس حجة ، فكن حكم ثبت بأحد هذي الأصلين كان في الحقيقة قد ثبت بالقران إلا أنا نقون : حل دوله (ما فرطنا في بأحد هذي الأصلين كان في الحقيقة قد ثبت بالقران إلا أنا نقون : حل دوله (ما فرطنا في معرض تعظيم عدا الكتاب والميالمة في منحه والشاء عليه ، ولو حمدا هذه الأية عن هذا المعنى معرض تعظيم عدا القطائمة بي منحه والشاء عليه ، ولو حمدا هذه الأية عن هذا المعنى وحبر الواحد والمياس ، كان المنى الفي فكر وه حاصلا من عدا اللهظ و المعلوا) بالاجاج عميد اللهظ القطائمة بل المناز المعلون والميان ، كان المنى المناز المعلود والمان والشاد عميه للمبيد الميال القران عليه ، لأن هذا إلغا المورث أحد أشد المناز الد عليه المان الذي المناز المعلون أحد المناز المعلود والميان ، وقمت أن المن الذي المناز المناز القيال القران ، وقبت أن عده الأية مذكورة في معرض تعظيم طار عاد الأية على هذا المناز المناز القول ، وقبت أن عده الأية على هذا المناز المناز القول . وقبت أن عده الأية عن هذا المناز المنا

﴿ و لقول التنفي فه في تلبير علم الآية لول من يقول القواد واصحبيات جميع الأحكام وبقريره أن الأصل برده الدمه في حل حميع التكليف ونسل النصه لا يد فيه من دليل منصل والتصميص على أقسام ما لم يرد فيه التكليف عيم . لأن الأقسام التي لم يرد التكليف عيما غير متناهبه ، والتنصيص على مالا بهايالمعان بل التنصيص إلما يكل على المناهي مثلا الله تعالى السائكليف على الخالف إلى المهاد السائم بنياج ذلك الألف يلى المباد السائم بنياج وقلك الألف يلى المباد لم قال بعده (منا فرطبا في الكتاب من شيء محكان معناه أبه لبس فه عني اخلق بعد ذلك الألف تكليف أحر ، ثم أكد هذه الآية جوله (البوم أكملت لكم دينكم) بقوله (ولارضي الاياس بلا في كتاب صيد) ههذا تقرير عدها عولاه ، والاستفصاد فيه إلى بليش باصول الديقة على والهائمة على الله المباد الم

ولترجع الآن إلى النفسير ، طنقول - قوده (بسن شيء) قال الوجدي ه مسى ، والداءة عقوله - ماجله بي من أحد - وتقريره ما لركنا في الكتاب شيئا لم سبنه ، وأقوله - كلمة ه من ه لتبعيض فكان المدي ، ما فرطنا في الكناب بعض شيء يُعناج الكاف اليه ، وهذا هو ساية عبالغة في أبه تعالى ما توك شبئاً عن يمتاج الكافس إلى معوفته في هذا الكتاب ما قوله فوائم إلى ربيم بحشرون إن فالمشي أنه معالى بحشر النقوات والنظور بوم العيامة - ويتأكد هما بعاله بعالى (وردا الوحوش حسرت - وبداء وي أن السي 35 مال م يفتصر العيام من الفرقاء والمعقلاء فيه قولات :

﴿ الفول الأولى ﴾ بعنها إلى بحدر بها الم والطيور الإيصال الأهواص اليهنا وهنو قول المدرلة وداك لأن إيمنال الآلام النها من سبق حدية لا تجسن إلا قلدوس ولا كان إيصال اللموض اليه، واحيا ، فائة تعالى بحشرها ليوصل للك الأعواص اليها

فِهِ والقول التاني ﴾ قول "صحاب ان الإنجاب من الله عدد ، مل الله نمان جشرها مجرد الارادة والشيئة ومقتمى الاهية - و حتجرا على أن القول يوجوب العوص على الله تعالى عمل عطل أمور

و اخبية الأولى إذا الوجوب عبارة عن كوبه مسئل أندم عبد البرك ركوبه بعنى مسئلوم للذم عبد البرك ركوبه بعنى مسئلوم للذم على على الدائه لا يمهل كوبه ما على أملاء مست أمر صفصل ، لأدام بالذات لا يبطل عبد هرومي أمر من الخارج.

﴿ وَالْمُجَةُ النَّائِيةَ ﴾ أنه ثمال مالك تكل اعتمالات ، و بالك يحسن نصره في ملك نفسه من غير حاجة الى الموص

 والحجة الثالث ﴾ أنه توسيس ويصاد الغيرة إلى العبر لأحل العوص ، لوجست اله يحسن منا إيصال الحدر إلى العبر لأجل البرام العوص من غير وضاه ودلك باطل » فلبت اله القول بالعومي باطل - والله "حدم

إذا عرفت هذا - طلقكر بعص الصاريم الي ذكرها اللاضي في هذا الدات

﴿ الفرع الأول ﴾ هال الغاصي كن حيوان استجن العوص على لله تعمل بما خقه من الألام ، وكان دنت الموص لم يصل إليه و الدنيا - صه غيب على الله حشره عملا في الأخرة ليوم عبد دنك العوص والذي لا يكون كذلك فانه لا يجيب حشره عقلا ، الا انه تعالى أحبر أنه بحير الكون عنيا المستجن المعرض حيث المستجن الموص المنازل في الخيوات من لا يستحق الموص البنة ، لا يتبار بحا بفيت مدة جيالها مصولة عن الآلام ثم يه تعالى ثبيتها من غير إيلام أصالا فيه مم يشت بالديل أن الموت لا عدوان يحصل معه شيء من الأبلام - وهلى هذا التعقير فانه لا يستجن الموس منة.

وَ أَوْنِ كُنُواْ بِعِينَتِ مُمْ وَلَكُمْ فِي العِنْسَةِ مَن يَشَا إِنَّهُ يُصِّيلَةٌ وَمَى إِسَأَ عَمَلَهُ

﴿ الدرع الثاني ﴾ كن حيرات آذر الله تعدل في ببحد فالفوض عن البه (هي السام صهر ما في في درجها الأخل الأكان ومنها ما أذر في ررجها لاجل كونيا مؤديد مثل الله ع المحادية و الحشرات الؤدية ، رميها عها بالأمراض ، أصها ما أدر الله في حن الإحادي النابية عليها واستمره في الأفعال الشجه وأمر إذا ظلمها الباس درلت المومى عن ديك القلالم.

فان قبل إداديج ما لا يؤكل خمه عني وجه المدنية بعلي من انعوض * أجاب بأق ملك طلم والعوض على الدائج ، وتذلك بني اللي صلى للمحلمة ومالما للن فيح الجيوال إلا لماكنة

 الترع البالث ﴾ قراء من المونى مدين عقيبة بلغت في ملكالة و برقعة إلى حسب بو كانت هذه النهيمة ماقلة وملحت انه لا تدين عدين عصبي بنك المعدة إلا بو البطة العدل ذلك الدين قابلاً كانت ترقى به الدينة عن الموض الذي لاحلة عسن الإيلام، لاطرار

♦ الدرج الرابع في مدهب القيامي و كثير مصرب فيدود ك العرص معطيع الف المصافي ومرقوب الترابع في معطيع الدراء المصافي ومرقوب الترابع المسريين ، لأميه قالو إنه بعال بعد يوفير العوض عليها عملها برات عاصب عدالية والكور المرابع الموضى المحافية في المحافية على موافع التي واحتج الداخي على موافع الله عليه من الواحد من أن يسرم عملا فيعا والاحر مستعمد على عبدالله المحافية المحافية المحافية على عبدالله على معرفة المحافية ا

ار قوات عنه , أنه لم يتب بالدليل ان الامائة لا يمكن تحصيلها إلا مع الأبالام الانتها اعدب

﴿ القرع الخاصي ﴾ (ن البينية الاستحصاص عن بيينه أحداي موصال على كالسا البهيمة الطللة قد استحف عوضا على الله يدان عاد تمان ينفل فلاء الموضى إلى انظلوم الوؤل له يكن الأمر كذلف عادلة ممال بكمق بلك الموضى ، فهذا خصر من الحكام الأعوامل عن مول الأمرالة الواقية أعليه

قوله تعالى فإ والدين كذبو الأياتية صلم والكبر في الطاليات من بشبا الله بصبية ومن بشأة

عَلَىٰ مِنزُوهِ مُسْتَعْبُونَ

پيدله على صر طمسطيم 🏈

فيه مسائل

السالة الأولى في في وحد النظام قولان الأولى المدعدي من من سال الكمار أغيم طعوا في الكفر إلى يستجبب للعوا في الكفر إلى يستجبب الكفر إلى الكفر إلى يستجبب الكفر والمولى إلى يستجب المعالى ال

و السالة الثانية ﴾ احتج اصحاب الهده الآية على أن الهدى والقبلال لبس إلا من الله تعالى ، وتقريره أنه تعالى وصفهه بكونهم صها وبكها وبكونهم في الطلهات وهو إنسارة إلى كوتهم همها جهو نعيلة تطير قوله في سورة الهره (صبع نكم همي) ثم قاب تعالى ﴿ مِن يَشَأَ أنه يضله ومن يشا يجعله على صراط منتظيم ﴾ وهو صريح في أن الهدى وقفعلال لبنا إلا من الله تعالى حاليت المرتة . الحواب من هذا من وجوه

﴿ الوحه الاولى في قال الحليائي معتلد أنه تعالى بجعلهم صها وسكه يوم القيامه السلام . ويكونون كذلك في اختيف بأن يجعلهم في الاحرة صها وبكه في الظلمات و ويضلهم بدنك على الحيد وهي طريقها ويحيرهم فلي الناو . وأكد القامي عد القول بأنه تعالى دي في مائز الأبات أنه يحترهم بوم القيامة عنى وجوههم عنها ويكه وصها مأواهم حهم .

والوجه الثاني إلى قال الحالي يضاً ويحتمل أجم كذلك إن الدنيا ، فيكون توسعاً من حيث حعلوا يكون توسعاً من حيث حعلوا يكل الدنيا ، فالعسم والبكم الله يتدود إلى سافع الدنيا ، فشبههم عن هذا الوجه سم ، وأجرى عليهم مثل صماتهم على سبل التشبيه

﴿ وَالَّذِيهِ النَّاكَ ﴾ قال الكبي قوله و صم ويكم) مجمول على النشم والأهالة ، لا

على أنهم كانواكداك في الحقيقة ، وأما قوله تعدني (من يشأ الله يصلله) فقال الكامبي البس هذا على سبيل لمجار الأدخالي وإن أجل القول فيه فهنا ، قدد عصله في مناثر الأيات وهو قوته (ويصل الله المضابق) وقوله (والدين اهناد رُادهم هلاى ، وقوله (يشب الله المضابق) منافر بالمرف الناست) وتوله (يشب الله الدين أسوا بالمرف الناست) وتوله (يشب الله الدين أسوا بالمرف الناست) وتوله (والدين حاهدوا بي الهديمهم مبيلنا) تثبت بهذه الأيات أده شيئة أهدى والمصلال وإن كانت عملة في حده الأده ، إلا أمها هم مبيلة عصصة عصله في سائر الأياب ، فيجب همل المذال وإن كانت تلك المقصلات ، شم إن المحرسة ذكروا للويل هذه الأية عني مبيل التعصيل من ويجسوا الأوراد ، أن فلزاد من قوله (من يشأ الله يضمه) يوم الميامة عن طريق الحة وعن وحدال الثواب ، ومن يشأ أن يهديه إلى الجنة يجمهه عن هراك مستضم ، وهو الصراط الذي يسلكه الثواب ، ومن يشأ أن يهديه إلى الجنة يجمهه عن هراك مستضم ، وهو الصراط الذي يسلكه الثواب ، ومن يشأ أن يهديه إلى الجنة يجمهه عن هراك مستضم ، وهو الصراط الذي يسلكه الثواب والمائة

وقد ثبت بالدليل أنه تعلى لا بشاء هذا الأصلال إلا لل يستحد عقرية كم لا يشاء لهذي إلا لنمؤمين .

وامدم "ن هذه الوحوه التي تكلمها هؤلاء الأفرام إما كسن السبع اليها توقت في العقل أنه لا يمكن حل على ظاهره أما ما ثبات بالدليل تعقي المناطع منه لا يمكن حل هذا الكلام على ظاهره أما ما ثبات بالدليل تعقي المناطع منه لا يمكن حل القدر لا عصل إلا على صنعره كان المدول إن هذه الرحوه استكلمة بصدا حداء وقد طلنا عني أن القعل لا عصل إلا عساسمه إلا عساسمها إلا عساسمها الدامي ، وبينا أن حد حصول الدامي ، وبينا أن حد حصول التلاقة توجيب التنظيم بأن الكفير والايحان من الله ، ويتحديمه وتقديم وتكويت ، ومتى تست جدا البرهان القاطع صحه مدا استقام ، كان الدهاب إلى عده التكافيد على القيام ، وأنس في تصدير قوله (الجدير الله على وثوجم) وفي مناثر الايلات ، فلا سعدة إن الاعادة ، وأقراعه أن هما الأصلان والمدية منطان بالشيخ ، وعلى ما قالوه عهو أمر واحد على الله تعلن يجت عليه "ان يعطه شاء ما أبي والله أعدم

قو السألد الثالث كه فولد (والدين قمروا بأيانه) احتلفوا في سراد بنبك الأياب ، فسهم من قال - القرآن وعمد ، ومتهم من قال - يتناول جميع الذلائل والتنجج ، وهذا هو الأصح والله أعلم فَنُ أَرَّهُ بِنَكُمْ إِنَّ أَنْكُمْ عَدَالُ اللهِ ﴿ وَالْخَكُرُ النَّاعَةُ أَعَيْرِ الْهِ مُدَّعُونَ إِلَّ كُمُ مُسْتِرِ فِنَ ٥٠ مَنْ إِنَّهُ مُدَّعُونَ فَيَكْنِفُ مَا مُدَّعُونَ إِنْ شَاءً وَمُسْوَدَ لَا تُشْرِعُونَ ﴾

قوله تمان ﴿ مَلَ أَرَأَيْتُكُم إِنَّ أَتَاكُم عِدَاتِ اللهِ ﴿ أَنْتُكُمَ الْسَاطَةُ أَغْيِرَ أَضَّ تُفَعُونُ إِن كنتُم صِنفَعِي مِنْ إِنِنَا تَمَعُولُ بِيَكِيْتُهِمِ مَا لِدَعُولِ اللهِ إِنْ شَاءُ وَنُسُونِ مَا تَشْرِكُونَ ﴾

اطلم أنه تعدل لما بين هدية حهل ولئك الكفار بين من حاهم أيضا أنهم ادر مؤلب بيم بلية أو غنة فانهم يترعون إلى نشأتمالي ويلجأون اليه - ولا يتمردون عن حدهته ، وفي الأية مسائل

﴿ السَّالَةُ الأَوْلِي ﴾ قال القراء للفرت في ﴿ رَأَيْتُ ﴾ لانتان - إحدُ هَمَ * رَزِيهُ الْجِينَ ، عد منت الرجل رأيتك كان الراد - أهل رأيت نفست ؟ تم يثني وبجيمع - متفول - أرأيتكي أوأيتكم ، والمعنى الثاني - أن تقول أرأيتك ، وتريد - أحرثي ، و دا أودب هذا المعنى تركب الناء مصوحة هلي كل حال تلول - أوابك أوابك، أريتكم أريتكم أريتكم

ادعومت هذا فتقول الدهب التصريران القالضية الذي وهو الكاف في قولك الوابنيك لا عمل لدس الاعراب والعليل قوله تعالى (أرأيتك هذا الذي كرسته على) ويقال اليف الرأيتك و بدا ما شأله ، وورجعت الكاف علا لكنب كانت نقول الرأيت نفست ويدا ما شأله ، ودنت كلام وسد ، وثب ان الكاب لا عمل به من الإعراب من هو حرف الأس اخطاب وقال العراه الركاف الكاب توكيداً بوقعت التناب و حسم على أثناء ، كها يممال عبيها عند عدم الكاف من عند عبد الناء في حملات الجمع ، وقامت علامة المحم على الكاف دال لكاف دلك على أن الكاف غير مدكور كلتركيد الآلا ترى أن الكاف لو مقطلت مع يعسم أديقال غيامه الرأيت ، وقيت يهد، العمرات المعلى إلى الكاف و وابده واجه الأرب عسم رابها

أجاب الوحدي منه - بأن هذه الحجه تنظر الكانساهلات و ولنك ، فانا خلامه الحجم فقم عليها مع أجا حرصاللحطاب ، عرد عن الأسمية ، والله أعلم

﴿ المالة الثانية ﴾ لمرا باضع و أوايتكم ، و رايت ا واضرأت ا وأرأيسك

وأفرأيتك) واشيه ذلك بمعيب للمرة في كل القران، والكسائي ترك الممرة في كل الفرآن، و والدائون مقدرة - أما تقديف لفموه، فللراد حققها مين الفعره والألف على التحقيف القياسي. وأما مذَّها ما الكسائي فحسن، وبه قرأ عيسي بن عمر وهو كثار في الشعر، وقد تكلفت العرب في مثلة معدف غمرة للمعتبف كها فالوا، وسنة ، وكم أسلم الحشاس يجيى "

رإنا لم أقائن فالسوتي برقعا

بحلف عمرة . أو و فالبسولي بالينات اهبسره . و صا النافين لوأوا يتحقيف القصوة فالمبسية إن المعرة فإن الفعل والله أعلم

﴿ اللَّمَالَةُ اللَّذِينَ ﴾ معنى الآن الذائم تعالى قال لمحمد عليه السلام الله عمد مؤلاء الكفاران أثاثه عداب الله في الذي أو أثاثه المدل عند ليام السعم ، أنو حمول إلى قبر الله في ديع ديك البلاء و نظر أو ترحمول ديه إلى الله بمال ؟ ولا كان من المعلوم بالضرورة أناسم إلى يرجمول إلى الله تحدد إلى الأصناء والأوثان ، لا جرم قال (يس اياء تدعول) يمنى أمكم لا ترجمول في علي ديم البية والمحتة إلا إلى الله تعالى

ثم قال في مكتف ما تدهون البه في أي ميكشف أعمر الدي من أحله دعوتم ومسوده ما شركود به دريه رجود الأود قال ابن عبداني المراد تسركون الأصدم ولا تدعويهم المدمكم بها لا تشرولا تنمع الشي ا فاء الرجاج يجود أن يكود السي أنكم في ترككم دماهم بمزان من حد سبهم ، وهذا قول الحسن لأنه قال ، معرصون إعراض النمي ، وبطيره قود تعالى (حتى د كتم في الملك وجرين بهم يربح طبية وفرصوا ب حادثها ربح عاصف وحادهم بعوج مي كل مكان وهوالهم أحيط بهم دعو الشي ولا يدكره ب الأوثاد ،

﴿ المِمَالَةِ الرَّامِمَةَ ﴾ هذه الآية تبدل على أمه تعالى قد يُهيت الدعاء إن شاء وقد لا يُهيه ، لأمه تعالى بدل (ميكشف، مذعران لهم إن شاء) ونققل أن يمول - أن ترته (فهربي أستجب تكم) يعيد الحرم بحصول الاحاماء عكيف الطريق في الجمع بين الأسع

و معواب أن يقول : ناوه يجرم ممالى بالأجابه وتارة لا يجرم ، إما بحسب محض المشيئة كيا هو دول أصبحات ، دو بحسب وعاية الصلحة كيا هو دول اللعتولة ، ولما كان كلا الأسرين حاصلا لا حرم وردت الأبنان على هدين الوجهين

﴿ السَّالُهُ القَّمَسَةُ ﴾ حرصل هذا الكلام كأنه تعالى يقول بصدة الأرثـان - أوا كنشم

وَلَقَدُ أَرْسُكَ إِنَّ أَمْرِ مِن قَبِكَ وَخَذَاتِهُم بِالْكَأْسَةَ وَالضَّرَّ وَنَعَلَهُمْ يَتَصَرَّعُونَ ﴿ عَلَوْ لَا إِذَ خَاءَهُمْ نَأْسُنَا تَضَرَّعُواْ وَلَهِى قَسَتْ فَلُوسُمْ وَوَرْنَ مُسُمُّ الشَّيْطَنِيُ مَا كَامُواْ يَعْمَلُونَ ﴿

مرجعود عند ترون الشدائد إلى تصديمان 4 لا إن الأصام والأوثان ، فلم الفندوق على عبادة الاستام التي لا ستفور، بحادثها الله ؟ وهدا الكلام إن بعيد لوكان ذكر الحديثة والمدنيل مقبولا - أما ثوكان دلك مردود وكان الواجب هو عض التقليد ، كان هذا الكلام سائط ، فلبت در هذا الاية أقوى الدلائل على أن أصل الدبي هو الحدة والدبي - والله أعلم

قوقه معاني فإ واقد أرسقنا إن أمم من قبالك فاستا بالعمم بالياساء ؛ الشراء لمفهم بتعيرهو ق فقولاً إدجاءهم بأمنا معرض الكي قست كالرجم وراين لهم الشيطان ما كانوا بمعلون إ

اعلم أنه تعلى براي الآية الأول أن الكفار صديرون الشدائد برحمود إن الله تعلى . ثم بين إن هذه الآية أنهم لا يرجمون إلى الله عند كراما كان من جسن الشدائد ، مل قد ييقوق معربين على الكفو منجمدين عليه هير واجعين إلى الله تعلى ، وذلك بدن على منظيم من أن الله تعالى أذا لم يهده لم يهند ، سواء شاهند الآيات المائلة ، أو ثم يشاهده ، واي الإيه حسائل ،

إلى أمم من بالك وسالا المسالة المسالة على المسالة الله الله الله الله وسالا المسالة المس

ثم قال ﴿ تعلهم بتضرمون ﴾ والمعنى : أن أرسك الرسن اليهم واعد منطقا الدُّث، وانضراء عليهم الأجل أن يتضرعو - يمعنى التقرع المحشع ، وهو عبارة عن الانشياء وسوك التعرف وأصله من العراعة وهي الذك ، بقال ضرع ضراعة فهو صارع أي ذكين ضعيف ، والمعنى الدتمال أعلم بيدة لدقد أرسل قبله إلى اقوام معموا في المسوة إلى أن اسدوا بالشالدة في المسهم وأمواهم بدم مصموا ولم يتضرعوا، والمقصود منه السالية للني يمانية

فات قبل أسيس قوله (مل اياه مدعون) يدل على شهم تضرعوا ؟ وههنا بعول قست ظومهم ولم يتضوعو، عَلَىٰ تُسُوا مَا أَرُّوا بِمِدَعَجَا عَنِيمِ أَمَوَ لَكِمْ شَيْعِ مَا أَرِهُ وَأَيْ أَوْلَا أَعَدَنَهُم

قلد ؛ أو بمك أمولهم ، وهؤلاء أغوام آخر ون ... أو نقول أولئك نصرهما الطلب ارامة السنة ولم يتضرعوا على سبيل الأخلاص بله تعالى .. فلهذا القرف حسن النفي والأثبات

ثم قال معالى فو طولا إلا جاءهم بأسا تضرعوا إن معنا، يعي التضيع - والتضادير هسم ينظرهوا إنا جاءهم بأساء وذكر كلمة والولاء يضد أنه ماكان لهم علم إن قرئ المصرع الا عنادهم وتسوتهم واعجاميم باعياهم الذي زيبها لشيطان شعار إله اعدم

و مسألة الثانية كه احج الحيائي بتوء و لعنهم يتصرمون) بدال ... هذا يلك على أنه تعاتى اعلى سبل الرسل اليهيم ۽ واقباً سلمه النسباء وانصراء عليهيم ۽ كارادة أن يتمرضوا ويؤميوا ۽ ودلت يدل على ان تعان اراد الايان والطاعة من الكل

واخواب أن كلمه والعل و تعيد الترجي والتمني و ودلك ل حن الله معلى عاب .
وأشم حليموه على أو ادة هذا الطلوب ، وتعمل تحميه هن أنه تمالي عاملهم معاملة لر صدرت
عى عبر الله تمال بكان القمودمه منا الممنى ، هاد العلي حكم الله تمال ومشيئه فدلك عال
على ماشت بالدليل في نقول الدلات هذه الآية عني توبكم من هذا الوحد فاته تدل عني صد
تونكم من وجه احر ، وذلك لأنها تدل عن بهم الله لم بتضرعوا لمسبوة قاويهم والأحل له
الشيطان ربين هم أعهاهم

فقود : ملك القسوة اى حصلت شعفهم احتاجوه فى الجادف إلى سبسة آخر ولدرم التسلىل . وقد حصلت بفعل القافل فوتا ، وأوضا ها الكفار التكفار الته أقدموا هى مقاالتعل انقباح سبسة تربن للتبطات ، الآ أنا عول الرام مي السيطان معوا على هذا العمل التبح ؟ فان كان ذلك الأجر شيطان أحر تسلسل إلى غير المهاية ، وأن يطلب عدد المتادير التبهت بلأخرة إلى أن كل أحد أغا بفتاء الرة على الخبر وأخرى على الشر ، لأجن الدو عي التي تحسل في قدم ، ثم ثبت أن تلك الدواعي لا عصل إلا بالجاد الله بعالى العجائل يصح دولنا ويسد بالكلية قولم ، والله أعلم .

عوله بعالي فؤ علي بسن ما ذكر وا به فتحنا عليهم أبوات كل شيء حسى إذا فرجو ؟ أومرا

مَنْظِعَ ۚ ذَيْرُ الْمَوْمِ الدِّينَ طَلَقُواْ وَالْحَيْدُ لَهْ رَبِ الْعَالِيقَ ۞

آخذناهم منك قد عم مبسول جعلع داير القوم الذين ظلموا و احمد لله رب العالمين ﴾ .

اعظم أن حد الأكلام من تمام لقهم الأوى دين الله تعان الله أخذهم أولا بالدميه، والغيراء لكي متصرهو . ثم بين و هذه الاية أنهم لما سوات ذكورا به من البأسلة والشراء فتحت خديم أولا بالرحة والرحاء وأسواع الآلاء والعياء ، والخصود أنه تعالى عديهم من البأسلة والعياة إن الرحة والرحاء وأسواع الآلاء والعياء ، والخصود أنه تعالى عديهم بتعليط المكاره والشدائد عليهم تشرة فسم متعمود به ، هللهم من ملك اخالة بل فيدهاوهو قبح أبوات الخيرات عليهم وتسهيل موحدت المداب والسعاد به دديهم دم يشهموا به أبضاء وهداكما بعمله الأن تقشدي بوسنة بحالت تارة والاطمة أخرى طنبا لهملاحه الحقى إذا هرجوا بما أوبوا من الخير والنعم الم يريشو على والاطمة أخرى طنبا لهملاحة الشكر والاطمة بعنة المتعارة على المتعارة على المتعارة والاطمة بالمتعارة والإطراء والبطرة بالمتعارة المتعارة والاطماء المتعارة المتعارة المتعارة والاطماء المتعارة المتعارة والاطماء المتعارة المتعارة المتعارة والإطراء والبطرة والمتعارة المتعارة المتعارة المتعارة المتعارة والمتعارة والمتعارة المتعارة التعارة المتعارة المتعا

و علم أن فرنه في شحب عليهم أبواب كل شيء في معبله فيجبا عليهم أبواب كل شيء في معبله فيجبا عليهم أبواب كل شيء في معبله فيجبا عليهم أبواب كل شيء كان مسبقا عنهم من أخيره و ختى إن فرحوا) يرحق إلا ظلوا أن أندي مراجهم من البأساء والغراء ما كان على سبيل الانتفاع من أفق وفي فتح ألله عليهم أبواب الحدرات عنوا الدالك على المستحداثهم ، فعدد ذلك ظهر أن فلويهم قسب وهانت واله لا يرحى في التباه نظرين من الطورى ، لا جرم فاجأهم في المعالمات من حيث لا يشمرون أقال الحسن في هذه الأيه مكر يتلفوه ورب ألكمة ، وقدري أن المرابع من الفيد يتلفوه ورب ألكمة والمحلمة والمعالمي وعال الرخاء والراحة يكون أشد تعدر من المناهم على أنا فلتهم من حال السلامة والعالمية وقول و فاد، هم مناسورا إلى أنسون من كل شحيرهم على أنا فلتهم من حال السلامة والعالمية والملك قبل فلدي مكت عند الفلاق حجنه حير فاله المرابع المنابع المنابع المناهم في المناهم والمرابع في المناهم بكون عملي فيد أميس وفال الرخاح المناس شفيد الحسرة أخرين ، والأملاس في المناه بكون عملي فيد المناس من البلية وهنده بطائي مقال به الناهم من البلية وهنده بطائي مقال به

ثم قال تعالى ﴿ طَعْجَ عَامِ الْفُومِ الْدَسِ طلمُوا ﴾ الدابر السابح ثلثي، من حلقه كالوقد للوائديفاق: دمر خلاف القوم يتايزهم بيورا وبيرا إدا كان اخرهم: قال أبيدَس أبي المسلت

وقاله أبر عبيمه م دابر العوم آخرهم الذي يفيرهم الرفال الأصبعي الدابر الأصوا يقال

تُعَلَّىٰ أَرَّهَ يَهُمْ إِنَّ أَحَدُ اللهُ تَحْمَنُكُمْ وأَنْصَرَكُمْ رُحَتُمْ عَلَى لَلُوبِكُمْ مَن إِنَّهُ عَبُرُ اللَّهِ بَالْمِبْكُم بِي الطُّرْكُيْفُ لُفَرِّفُ الْآبَنتِ لَمْ هُمْ يَقْدُلُونَ ۞

لطع الله داره أي ادهب الحصل وقود (والحداث رب الداين) في رحوه الأول المعناد الدايم) في رحوه الأول المعناد الداعولي حداث الداين الوقع دارهم واستأصل شاههم لأن دلك دل جاريا عراي المعناد الدعولي حداث دل جاريا عراي التعمة لعظيمة عن اولئك الرسال و إزالة شرهم عن أولئك الابياء والثاني الدائمين للا معلم معلود تدويم الردائل الدائمين الدائمين الدائمين الدائمين والمائمين والمائمين والمائمين المعالد الإيادات من المقالد الكائمين والمائمين والمائم الإيادات من المقالد الكائمين الدائمين والمائمين والمائمين الدائمين الدائمين المائمين والدائمين الدائمين الدائمين الدائمين المائمين والمائمين المائمين المائمين المائمين المائمين المائمين والمائمين والمائمين والمائمين والمائمين والمائمين المائمين الما

قوله تعالى ﴿ قَلَ رَايِتُم إِنَّ أَحَدُ اللهُ سَمِعَكُم وَ نَصَارُكُمْ وَحَسَمَ عَلَى قَلُوبِكُمْ عَنَ إلَّهُ عَبر الله يأتيكم به أنظر كيف بصرف الأياب ثم هم يصدفون ﴾

والأبهمسائل

﴿ اسألة الأوقى في اعلم أن القصود من هذا الكلام ذكر ما يدل عنى وجود الصاحب الحكيم المحدرة وتفريره أن أشرف اعضاء الإنسان هو السمع والبصر والقلب ، فالأدن على الموة السامعة والبصر والقلب ، فالررائب علم الموة السامعة والمهن في الديا وفي الدين ومن الصحاب عن هذه الاعتباء احتل أمر الانسان ويطلب مصاحبه في الديا وفي الدين ومن المطوم بالمعالم والمحالمات عن الديا وفي الدين ومن الملام بالمدروة أن المدر على عصيل هذه الذوى بها وصوباً عن الأفات والمحالفات ليس إلا الله وإذا كان الأمر كذلك ، كان المدم بهذه الدم إنعالية والخيرات الرفيعة هو أنه سنحانه وتعالى الرفيعة هو أنه سنحانه وتعالى المرام على إنهال المسحى للتعظيم والثناء والعبودية ليس إلا الله تعالى الذات والمائد بدال

﴿ أَسَالُهُ لَلْفَائِيمُ ﴾ ذكروا في قوله (وحتم على قدومكم) وجوها * الأولى. قال مس

فُن أَوْءَ سَكُمْ إِنْ أَسْكُمْ عَدَابِ الْغَوِيْعَادُ أَوْحَهُمْ فَقَ لِبَلْكُ إِلَّا الْقُومُ الطُّهُونَ ﴿

عباس : معناه وطبع على قلوبهم طبم يعتلوا الهدى . الثاني , ممساه وأؤال عقوسكم حشى تصيرواك معادي ، والثالث - الراد بهدا أشه الامائة أي يميت قلوبكم

﴿ المسألة الثلاثة ﴾ قويه (من إله عير الله) ومن والعام بالإنتداء وخبره (إنه) و و عبر) صحة له وقوله (يأتيكم به) هذه الها، معود على معنى العمل - والتقدير - من إله عبر الله يأتيكم ثما أعد صكم

﴿ فَسَالَة الربعة ﴾ درى عن نامع (يه انص) نقيم هاه وهو على لهه من يقر (فخسمنا به وبداره الأرض) فخلف الواو لالثقاء الساكين عمدار (به انظر) والناقون لكسر غاء وقر حرد والكسائي (يصدعون) بالنيام الرابي ، والباقون بالمناد أي يعرضون عنه بقال صدف عنه في أحرض والراد من تصريف الأيتات يرادها عنى ظوجوه المحتمد المخائرة محيث يكون كل واحد منها يقرى با قبلة في الإيسال ان المعوب عدكو بعني أد مع هذه المائسة في التعهيم والمضرير والايضاح والكشف، انتظار با عمدد أنهام كرف يصدسون ويعرفون

﴿ مَمَالُةُ الْقَامِنَةُ ﴾ فان الكمبي : دلت هذه الآية عنى آنه بعالى مكنهم من المهم ، ولم يجالى فيهم من الكمر شم يكن لهذه ولم يجالى فيهم من الأكثر شم يكن لهذه الكلام ممنى : واستنج اصحف بعين هذه الآية : وفالوا : أنه تعالى بين أنه بالع في اظهار هذه الدلالة وفي تقريرها وتشيخيا فرواله جهاب الشهاب عبياً ، ثم أنهم مع هذه شالمة المناطعة بمعدر ما وادوه إلا تماديا في الكمر والنبي والسبات ، وذلت يدن على أن الصدى و نضبات لا يحمد الآية دلالتها على مودنا عوى من دلائتها على مودنا عوى من دلائتها على لوفة ، والله أعدم.

قوله نصل ﴿ قُلْ رَأَيْتُكُمْ إِنْ أَسَاكُمْ عَدَافَ اللهَ بَحْبُ ﴿ حَهِمُواْ عَلَى بِبَلَّكُ إِلَّا السَّوْمُ عَلَمَوْنَ ﴾

اهمم أد الدين المتقام كان غنص بأحد السمع والنصر وانقلب الوهداعام في جميع أمواع العداب والمعلى أما لادام لمواع من أمواع العداب إلا القاميحات ، ولا عصل وُمَا رُسِلُ الْمُرْسَيِنِي إِلا مُنْسِرِينَ وَصُدِرِينَ فَمَنْ اللَّمَ وَأَصْلَحَ مَلَا حَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلا هُمَمْ بَعْرُودَ ﴿ وَاللَّذِينَ كَذَا لُو بِهِ بَنِينَا يَعْشَيْمُ الْعَدَّ لِي عَنَاكُمُو أَيْصَنْفُودَ ﴾

لغير من الغيرات الانته سينجابه و توجب أن تكون هو المنود تحسن أسراع الحسادات لا المداد. عدد ال

هاي قير ^ ما قارد يقوم (مغية الوجهرة) قطا العداف مدي بجيتهم إما أن بجيسهم عن عبر مدن علامة تفخيم على تجيء ذلك العداب - أو مع مسم هذه معلامة - فالأواب هو العبه و متاتي - عبرة لحجود - والأوان سياد فة تعالى بالبنته ، لأبا قاحاهم بها ويسمى الشائي جهود لأن مصرر الدالك وقع مهم وقد عرفود حتى لو مكتبهم الأحدواء عنه منحو واسته

وعلى حسل أنه ماأن و نفته و حهرة) معياه بهلا أو نهار ... ودب الناصي مجيبه على هذا الكلام على ما يدور كله موجهة و حهرة الكلام على ما يدور مقدمة بالماء على الموجه بدور عاما إذا حملناه على الموجه الذي تفدم فكر م يكل حهره ... فاما إذا حملناه على الموجه الذي تفدم فكرون السفام الكلام

فاتر عين ... في المراد يكونه (هل يهناك إلا الأغوم الصابوق . مع مشبكم باب التدانب يد الرابا لم تحصل هذا التعبير ...

معنا این خلاك وان عبر الابرار و لاشرار فی انظاهر از از معزا این خصیفه همتص بالطالین الشریرین و لان الاحیار بستوجون سسیه بر وق تعک نفسه سید ادوان عظیمة من انشراب و الدرسات الرفهم عبد الله تعالی و عداك و با كان بلاد این انظاهر و الاسم بوجس سمادات تحظیمه ؟

اما الطائون - هذا بران البلاء يهم تعد حسود الديد والأخره أما ، فنذلك وصفهم الله يمال يكونهم هالكون . وذلك نبيه على أن الؤامن النفي البلاء السعيد ، مواه كان في البلاء أو إلى الاده النعي من وأد الداسق الكافر هو الشفى ، كلف دار با قصيته و ختلف أحراله ، ونشأ أهدم .

قوله تعاتی ﴿ وَمَ مُرَسِلُ الْمُسْلِينَ الْأَمْشُرِينَ وَمُشَرِينَ هُمَنَ أَمَنَ وَأَصَبَعَ عَالَ حَوْفَ عَلَيهم ولا هُمْ يَعْرِمُونَا - وَالذِّينَ كَامَتُوا بِتَّإِلَمُنَا يُعْسَهُمْ عَمَدُنَا عَاكِمُوا مُسْعُونا ﴾ هُ لَا أَنُونَ أَسُكُمْ عِسْدِي حَرَّ بِيَّ لِللهِ وَكَا أَخَيَّ النَّبُ ﴿ وَلَا أَقُونَ لِسُكُمْ _{وَ} مَا أَنَّ أَبِّ مِي لِلّا أَنُونَ أَسُكُمْ عِسْدِي حَرِّ بِي لِللهِ وَكَا أَخَيْرَ النَّسِمُ أَنَّ قُلا أَشُولُ لِلْكُو أَبِعُ بِلَا مَ يُوحِن بِينَ قُلْ خَلْ السُنُونِ الْأَنْجَى وَ لَسُصِرًا ۖ قُلا أَشُسُلُا أُوتَ ﴿ يَهِمَ

افقيم به تعالى حكى من الكمار فيانسدم الهم عالوا و لولا الراز علمه بدعى الله و ودكر الله تعالى في جونهم ما بندم من الوجود الكثيرة . ثم ذكر هذه الأرد و لقصيد منها أن الأثنية والرسل بعثو مشري ومدرس ولا قدر عبر عني انهيار الابلد والران للعجوات ، عرادك معومي الرسلي الاستراس ومدرس ومدرس معرض المثنية الله تعالى وكنيته وحكمته العبال و وما رسل الرسلي الاستراس ومدرس ما ميرس بالشراب عني القطاعات ، وصدري بالعباب بو الماهي الاحداد الله وطهر المي مواحد القيام الي ماهي الله المعرض الماهي المعرض الماهي المعرض المناه على المناه ال

قائلة بعالى ﴿ فَلَ لا أَفِرَكُ بَكُمْ طِيدُو حَرِينَ اللهِ وَلا عَلَمَ الْعَبِينَ وَلا أَفَرَدُ لَكُمْ بَيَ طبك الدائم إلاما يوجي إلى فل يستدي الأعلى والتقبير أعلا تفكر ويه ﴾

۾ لاية سناس

﴿ كتاب الأرى﴾ علم الرحمامي بعيد لكلاء عن مراد (الركامية يه من رية الفقاء الأرى) علم الرابعة يه من رية الفقاء الله على الله

النبيد المرادين يالماء الأ

حدى خواش الله ، فهو مدلى بؤس الملك من يشاء وبحر من يشاء وبدل من بشاء بوده الحبر لا بيدي والخرائر حم حرائه ، وهو سم مبسكان اللدي كسرته عبه انشيء وحسرته الشيء الحراره ، هجيت لا بنائه الا يدي وثانيه قوله ، ولا علم العيب ، ومعناه أن الشوم كانس يقولون له الديك رسولا من عد الحد علا بد وإن تخبرها عن يقدم في المستقدل من المصالب والمصال حتى ستعد تحصيل نقك المصالح ، وقدهم ملك المضار حمال بحال (قال اس لا أعدم العيب عكيف طفرون من هذه العدم ؟

و لخامس الهم كانو في المهام الأولى الطمون منه الأموال الكنامة والخبرات الواسعة وفي المنام الثاني كانو يطلبون منه الأجبر عن المهوب اليتوسلوا بمعود للله العبوب إلى الهود يلدائم والإحداث عن اللهار والفاسد الوثائها موله (ولا أقوار لكم مي ملك) ومعدد الله القوم كانوا يعودون و ما هذا الرسوال باكر الطمام ويمشي في الاستواقي فيشروح و بخالف الباس الفائد معالى قل هم مي نسب من الملائكة

واعلم ب الناس خنافو. في ته ما العائد، في ذكر نفي هذه الأحرال المثلاثة ٢

﴿ وَيَكُونَ كَالُولَ ﴾ في ابر دميه أن يظهر الرسواء من نفسه بأكواضح فه .. والخصوع له والأعثر في يسودينه ، حتى لا يعتقد فيه مثل أعتمد النصاري في السيح عليه السلام .

﴿ وَالْفِرِقُ النَّالِي ﴾ إن القرم كانو عشرجون منه اظهار عمير ت العاصرة القنوية . كمومم - وعانوا لن يومن لك حتى تصدر بنا من الأرض يسوها) إلى آخر الأبه فقائ تعدق في امتر الأبه و قل مسحك ربي ها كنت إلا شرؤسولا " يسي لا أدعي إلا الرسالة و سبوة - وأحد عبده الأمور التي تعدموها ، خلا يمكن كصنفها إلا يمد ما تعدم مكك بمصود من منا الكلام اظهار بمحر والشنف وإنه لا يستقل محصور هذه بتعدرات التي صبوحا منه .

﴿ رَائِونَ النَّاكَ ﴾ ان الرَّادِ مَنْ قَرَلُه ﴿ لاَ أَقَوْنَ بَكِيهِ عَلَايٌ حَرَّ ثَنَّ الله ﴾ مَعَلُم في لا ادعي كوبي موضود باللغدرة اللائقة بالآله بمال - يقولُه ﴿ وَلا - قدير بعب ﴾ أي ولا أدعي كوبي موضود بقلم الله بدي - رئيجموع هذين الكلامين حصل ته لا يقاعي الأغيه

الله قال في ولا أقول لكم إلى ملك في وديك لأبه ليس بعد الاهيه درعة اعلى حالا ص الملاتك با صيار حصيل بكلاه كأنه بعول لا أدعى الاعية - ولا أدعى الملكية ـ وبكني أدعي الرسامة . وهذا منصب لا يُشم حصوله لبياراء بكيف أطبتني على استنكار فوي ودفيع. وهواي ٩

﴿ السَّالَةُ الثانيةُ ﴾ قال الجبائي - الآية دالة عن الله تفك أنفس من الألب، ، الأن معنى الفكلام لا أدعى مبرلة برق مبرلتي - ولولا ال نقلك أقصل والألب يصح فائك - قال القامي إنْ كَانَ الْعَرْمَى مَا تَعِي طُرِيقِهِ النَّرَاضِعِ - فالأحرب ال بدل ذلك على الد بلك عصل - وال كَانَ عَرَادَ هِي قَدْرِهِ عَلَى أَعِدْلُ لا يَعْرِي عَدِيها إلا المائكة ، وبم يدب على كوتِيم أعضل

﴿ السَّالَةُ النَّائِمُ ﴾ فوله ﴿ أَنْ أَلَيْحِ إِلَّا مَا يُوحِي إِنْ ﴾ طاهرة بدل هي "به لا يعمل ﴿: بالوحي رهر بدل على حكمين

المحكم الأول

الأحدا التصريف على المجيلة لم يكن يحكم من تلك، تقسم في شيره من الأحكام وأمه ما كانه يُعتهد بن جميع أحكامه صاعرة عن الرحي - ويناكد هذا بقوله (وما ينطر عن الهوى إن هو إلا وحي يوحي)

الحكم الثاني

الدامة الفيدى فاقر ثبت بدا النص الدسية تسلام ماكان يعبن لا يالوجي الدارك عليه فسلام ماكان يعبن لا يالوجي الدارك عليه فوجت أن لا يجود تحدل الدارك عليه فوجت أن لا يجود تحل المستوي (فاتبعره) ودفك يدفي جواز العدل بالفياس ، ثم أكد عدا الكلام بقوله را مل ها ستنوي الأعمى والدمل يقتصو الأعمى والدمل يقتصو بري عرى عبن الأعمى والدمل يقتصو بروث الوجي يجري عبن الأعمى والدمل يقتصو بروث الوجي يجري عرى عبن الأعمى المبير

الم طاب ﴿ قَالاَ تَشَكَّرُ رِكَ ﴾ والرادامة الشبية على انه نجيب على العاقل أن يعرف القواق بين هذبين السابق _ وأن لا يكون عاقلاً عن معرفته _ والله أعلى وَأَنْهِ إِنِهِ الدِنَ يَعْدُونَ أَلْ يُحَتِّرُونَ إِلَى وَيِهِمْ فَلَسَ هُمُ الْمِي فُومِ وَلِي وَلِي المَسْع

لملهم يتفودن

هوله تمال ﴿ وَأَنْدَرَ بِهِ اللَّذِينَ يُحَامُونِ انْ يُحَدِّرُوا إِنْ رَبِيمَ لِيسَ قَمْمَ مَن دُومَهُ وَيِ ولأ شفيع لعلهم يشود ﴾

وعلم آبه تعالى له وصف الرسل يكويهم ميثرين ومندرين ، - مر فرسول في هذه الأبه بالابدار فعل (وأ بدر به الفين فتافرند أب بجشرو) رق الآية مسئل

فر السالة الأرثى في به الانقار ، الإعلام بموضع المحافة ودوله برسه ، قال ابس عبياس والزاجاج ، بالفراق ، والدديل عليه دوله تعدى قبل هذه الآمه (إلى اتح إلا ما يوحى إلى) وقاف الصحاك (واندر مه) أى يانه ، والأول اولى ، لأن الاسلار والنحويف إنما بضع مالفوان و بالكلام لا مدات الله تعدل

وأما تورد في التين يخادون أن تحشرو إلى ربيم في هميه أقوان الأول النهم الكامرون الدين تقدم دكرهم ودلك لا يتجاولك المربي تقدم دكرهم و علمات الأحرد ، وددكان بمضهم يتأثر من دلك المحروب ، ويدكان بمضهم يتأثر من الذي يقود علما خطاء قشت الا هد الكلام الاتن بولاء ، لا يجود حله عن المؤسين الآن المؤسين يعمدون الهم تحشرات إلى رجم ، والعلم حلاها الموسودات لا يجود علم عن الأيمال التي يحاف منه التجويرهم الايمان عموات حشهم عن الايمان ، والعس المشرعام يبهم الاعتبار على المحسد على الايمان ، والعس المسالح وحويرات لا يموما على عدد احالة ، همما السب كامرا حالمين الم احتشره سبب الهم كامرا حالمين الم احتشره سبب الهم كامرا حالمين الم احتشره سبب

﴿ وَالْقُولُ النَّالِي ﴾ (نَا الَّهُ فِي مِنْ كَوْمَوْنَ ﴿ لَأَنِّهِمْ هُمَّ الْغَيْنِ يَمَوْهُ فَا يُضْجُهُ الحَشْرُ والنَّشَرُ وَالنَّمِينَ وَانْفِيلُمْهُ ﴿ فَهُمْ اللَّهِي يُغْلُمُونَهُ مِنْ هَا لَا يَنْ عَلَيْكُ النَّبِعِ .

﴿ وَالْتُولُ اللهُ لَكَ ﴾ أنه يساول مكل لأنه لا خائل إلا إذهر يُخاهد الحشر، سواء لطح يخصو أو كان شاك فيه الأنه بالانفال غير معلوم اليطلاق بالغيرورة المكان هذا الخوصائلياً في حن الكل الآناء عليه السلام كان منعوب إلى الكل ، وكان مأموراً بالسليم إلى الكل ، وسعى في هذه الآية الذين يُخافون الحشر، لأن التعافيم بدلك الاندار الكميل ، يسبب أن حومهم يُحملهم على إعداد الراد بيوم المعد مَالاَ عَلَوْدِ اللَّهِ مَنَ مُدْعُونَ أَيْهُمْ مَا لَمُدُودِ وَالْعَلِيِّ لِرِيدُونَ وَيَغْهَدُونَ مَا عَلَيكُ مَن وَحُمْرِهِمْ مِن ثَنِيَّ وَلَمَّا مِنْ حِمَادِكَ عَلَيْهِمْ أَسْ شَيْءَ وَمُنْظُرُدُهُمْ فَسَكُودَ مِنَ الطليس

31

﴿ لَمَالُهُ التَّالِيَةِ ﴾ سجميعة تمسكوا يقوله بعالى أن يحشرو إلى رجم) وهذا يقتصي كون عديدي محصماً بحك وجهه - لأن كممة مان والاسهاء الدية

والحواب الراد إلى المكان الذي حعله ربيم الاجهاعهم اللمصاه عليهم

قال الرجاح موضع المسلم المسل

﴿ مَمَالُهُ الرابعة ﴾ توله ﴿ تَعْلَهُمْ مَعْوَلَ ﴾ قال لين شاش * مَعَنَاهُ ﴿ تَلْوَهُمْ لَكِي جَافُوا ﴿ الدِسَا وَسَيْهِمْ عَنِي لَكُمُو ﴿ تَعَالَمِنِي ﴾ قالت تُعْمِرَيّه ﴿ وَهَدْ إِنْ يَامِلُ أَنَّهُ بَدِي رَادَ مِن الْكُمَالِ النّهُو أَنْ وَالْقَائِمَةَ ﴾ والكلامِ عنى هذا النوع من الاستثلال قد سَبَق قرار.

اً ما فوله معای ﴿ وَلاَ نظره دممن سعو ﴿ رَبِّهِ بِالقدادُ وَالْمَتِي بَرَاهُ } وجهه ما عَلَيْكَ مِن جمايتم من لوغ وما من حسابك عنيهم من ثيء تنظره هو سكوان بن التقالين ﴾

هيه سياس

 ستّه الأولى في روي من مفاقد من منجود اسه قال من مربش طئ رسوب قد صلى أنه عليه وسلم وعدد صهيت وجدت وبلان وغيار وغيرهم من صعبته المسلمين القالو عاجمه ارضيك يهولاء عن لوماك ؟ افيحس بكون دها أ شؤلاه ؟ أعرد هم عن مسك، فلعلت إن طرفتهم البعثاث ۽ عقال هيئة السلام ۽ ما أما مطارد التوسين ه خطالوا خالمهم عبد إذا حلما ۽ عزدا اقتما فاقستم معت إن ششب عقال دكم ۽ علمها في إغلام وروي أن عمر قال له ١ لو قدلت حتى نظر إلى ماذا بصيرون له أخبوا وقالوا ظرسول عليه السلام - أكتب ك بعلك كتاباً فدعا بالصحيفة و لعني ليكت عزلت حقه لأية قرمي الصحيف ، و عندر عمر عي مقالته ، كال سليان وجيات - فيد لرلت ، فكان رسول الله عبل أنه عليه وسلم يقعد ما وقدومه حتى تحس ركبته ركبته ، وكان يقوم عنا إذا أواد الهام ، طراء قوله و واصير تصل مع الفيل يدعون رايم) فترك مواد هنا إلى أن نفوم عنه وقال ه الحمد لله اللي لم يمني حتى أمري أن العبر تضي مع قوم من أمني معكم عميا ومعكم الهات ؟

فو السالة التابية كه احدم الطاعور، في عصمه الأنبياء صيهم السالاء بهده الآية عن ويجود الأول أنه عليه السلام طردهم والله تعالى جاه عن ذلك الطرد ، فكان دلك الطرد خيد والثالث أنه بعل عن يوح عليه السلام أنه قال (وما أن يمال أنه كان من للطالمي والثالث أنه بعال حكى عن يوح عليه السلام أنه قال (وما أن يمال أنه كان من المطالمي والثالث أنه بعال حكى عن يوح عليه السلام أنه قال (وما أن يمال أنهال الخيرة الدين أموا > ثم أنه بعالي أمر عبداً عليه السلام بتدسه الأثبياء عليهم السلام و جب الأمهال الخيرة أنها الملام في المحدد القده) فيهذا الطريق وجب عن عبد عليه السلام أن لا يطردهم ، قلي طردهم كان ذلك دنياً . والرابع أنه بعال جاء كذر هذه الآيه في سورة الكهف ، فراد فيها قبال (تريد ربية اخياة الدين) ثم أنه بعال جاء الألمات إلى وينا الدينا ، ثم ذكر في تلك الآيه أنه يمال على وسوائلة منها للها المياة الدينا كان ذلك ذبياً الكان على وسوائلة على المياة الدينا كان ذلك ذبياً الكان عليه وسلم بعد هذه الواقعة لكان عليه السلام بقول و مرحاً بمن عالمي وبي فيهم و أو تعط هدمها من ودلك بدن أيضاً عن الذب

و باتواب عن الأولى أن عليه السلام ما طردهم لأجل لاستحداث بهم و لأمسكاف من عفرهم لأجل لاستحداث بهم و لأمسكاف من عفرهم ويأماً عبداً معيداً سوى الوقت الدي كان ينفر قيد أكام تريش فكان عرصه مه التلطف في إدخالهم في الإسلام ولعله عليه السالام كان يقول عزلاء العمراء من فلسمين لا يمونهم سبب عدد العاملة أمر مهم في الدنيا وفي الدين ، وهؤلاء الكمناء عالمه يقونهم الدين الإسلام فكان ترجيح هذا اجانب أولى فاقتصى ما يقار إن هذا الإجهاد ومع

حطاً ولا بـ احطاً في الاجهاد معمور ، و ما قيام ثانب إن طردهم بوجب كوم عليه السلامات. العربين

هجوده أن الطنم عباره عن وضع الشيء في عبر موضعه ، و يعني ١٠١٠ الاستفاله المعطاء المعطاء المعطود التعليم من الرسال عليه السلام بهذا طرده، عن ذلك المجلس كان الأس الله علي الدارات الأولى والأفضل لا من الله الرجوب وقد الحود عن مرك ، قصم والأكمل والأول والاحروب والله المنظم الرجود عنى مرك ، قصم والأكمل والأول والاحروب والله المنظم

و السائد الفائد في الراس علم (المدرة والدني) بالدام رضم المدن و إلى سورة الكهيدة المدن و إلى سورة الكهيد مثله الاستقرال بالألف وضع المدرة في ألو على الصريع الموجه فيامه المدمة بالمداة طبية المدرة الكرة لامكن عداية المدرة المدرة المدرة المدرة المدرة المدرة الكرة بالمدرة المدرة المدرة الكرة بالدام المدرة الكرة المدرة الكرة بالدام المدرة الكرة بالدام المدرة المدرة

• المسألة الربعة في في قولة (يدعون ربية بالمداء وانعثني) فولات الاولى الفائدة من المدادة المسلح وصلاة المسلح وصلاة المعلم ومائدة من الدناء المائدة والعشي طرف بهاراء المعلم وما المدارة والعشي طرف بهاراء وفكر هدين المسلح المهاراء المدارة والعشي طرف بهاراء وفكر هدين المسلحان شبها عن كونهم مواطين على العسلوات الحسران.

﴿ وَالْقَوْنِ النَّمُلُي ﴾ المؤاد من الدعاء السكر ذاك إنا الجيمان الدعاء ههما هو الساكر والمامي الدكروان ريسم هرافي البهار

السألة الخاصة كا التحسيم عسكوا في إنداب الأعضاء فلا تعالى تعويم (برطاء تا وجها) وسائل الأياب الساسة ته شراعوله و ويبقى وجه رائل)

وحوامه أندقوته فإعل هوالته أحدكه ينتنفني الرحداسه البامه , وذلك سابي التركيب س

حرزا الآليار

الأعطياء والأجراء بأكيب الله لا لد من التأويل ، وهو من يحهين الأول قوله لا يريدوف وجهه) المعنى بريدوله إلا الهم بلكرو لدقط اللوجة للمعلم ، كم بقال هذا وجه الر يدوهما وعد الدئير الرابائي الدام حداداً حب باليال وسهت فرويه الوحد من لوارم لمعلم ظهة السبب حمن الوجه كنايه عن محيم وقالب الرضاء وتدم هذا الكلام المدم في هويد إلو هم المشرق والمديم فأيها لولو وحومكم عشمٌ وقده الله)

الم وال ينزلل ﴿ بَا عَلِيكِ مِن حَبَيْهِمَ مِن شِيءَ وَمَا مِن هَسَابِكَ عَلَيْهِمَ مِن شَيَّهُ ﴾ الخلافوا في في الصمير في نوله و حديثهم ه وفي نوله و خليهم » أن ماذ يعود *

﴿ والله ن الأول ﴾ أنه عائد إلى المشركين ، والمدى ما عليك من حساب الشركين من شيء ولا حسابك على الشركين وإنما ته هو الدي يدير حبيده كها شاء و راد والمرمى من هذه الكلام أن النبي صلى الله عليه وسعم يتحسل هذا الاكتراح من هؤلاء الكمار ، طعلهم يدخدون إن الإسلام و بتعليمون من عقاب الكمر ، فقال تفاق لا نكن في فيدانهم يتقون المكفر أم لا فإن القدامال هو الحادي و لمدر

و التولى الذاتي إلى الصدر عائد إن الدين يدعوى رجم بالقداة والعلمي و وضم الدينة ، وقطم الدينة ، وقطم الدينة ، وقطم الدينة ، وقتل أخبه بالقداة والعلم و تطورهم بالكون من القدام) عائدة لا اداله بن هؤلاء العمراء ، توجب أن يكون سائر الكنادات فائدة إليهم ، وعن هذا التعدير فدكرو في قوله (ما عثبت من حسابهم من أنيه) قويل . - حدها : ف الكفار طمواي إليان الولاك الدينة - وقائرا يا عملا بهم إنما احتموه عندك وقينوا ديمة لأنهم يحدون بدا السب ماكولاً وعليوساً عندك ، ولا عمل طهم فارهوب من دينك ، فعاد الله سائر إلى كان الأمر كها بدرتون ، في طرحت إلا اعتبار التقاهر . وإن كان عم ماهن غير مرضي عند الله . فعد المهم عليه الدينة ، والا مؤد والدين عديك لا عندك إليهم ، كموله فعد المورد أحرى)

كان قيل - أما كمي فوله (ما عليك من حسابهم من فيء) حتى ضم إليه قوله (وما من حسابك صبهم من نبيه)

فت الجعلب الصفتان منزله واحدة فصند يهم معني واحد وهو العنى في قوله الولا مرد ولوره وارز احراق) ولا يستقل يداعفني إلا الحملتان جيعة ، كانه قول لا تؤاخذ أمث ولا هم محساب صاحبه

﴿ القول الثاني ﴾ ما عليك من حساب ورقوسم من ثبيء فيستهسم وتطودهم و ولا

وَكُدُلِكَ فَسَا بَعْضَهُم بِبَعْضِ لِيقُولُوا أَصُولًا مَنْ أَنَّهُ عَلِيهِم مِنْ بَيْمَا لَمُسْأَلَّهُ

بأغم أنشيج والثاث

حساب اردنك عنيهم ، وإنه الرا في هم ولك هو الله نمالي ، فلجهم يكوسو اصداد ولا تطردهم

واعلم أقد هده النصة شبهة مصلة موح عليه السلام إذ قال له قومه (تؤمر باك والبعك الردون) في المساورة والمساورة (فالبعث و البعث الردون) في المساورة وعليه البعلام و (قال وما علمي بما كناية معميري أن حسابيم بإلا على هيما وقوله (فطودهم) حوات النمي وصدة ما عليك من حسابيم من شيء فطودهم، بحمي مما له يم يكن عليك حسابيم من شيء فطودهم، وقوله (فتكون من مه لم يكن عليك حسابية طودهم، وقوله (فتكون من المقالم) بجود أن يكون عطماً على قوله (فتطودهم) على وجه المسد، الآل كوده ظالةً معلول مردهم ومسبب له وأما قوله (فتكون من الطلبي) فيه فولاد الألول (فتكون من الشائم) لمحملك بهذا العلود الخالي " ن تكون من الشائم، لا يم ما المسرجيم المريد التصريب والداعلي

قراء تعالى ﴿ وَكِذَلِكَ فَتَنَا يَعْضُهُمُ سَعْضَ لَيَتَوَبُوا أَهْؤَلَاهُ مِنَ اللَّهُ عَلَيْهُمُ مِن بَسِنَا الله بأهشم بِالشَّاكِرِ بنَهُ

له مسائل

و للمأتة الأولى في اهلم آبه تعلى بين في هذه الآبة أن كل واحد مبتلي بصاحبه ، فأونثك الكفار الوزاساء الأهياد كالواجسدون بعراء المسجابة على كويم سابقين في الإسلام مسابقين إلى التقدم الشاكين مسابقين إلى الموقع المقال الموقع المساكين وأن معترف هم مالتمه ، فكان وظك يدتر عليهم و وطيء قوله بعلن (كالمتي الدكر عبيه من يهنا أو كان حبراً مستقود إليه) وأما عقراء الصحفة فكانو يرون أولئك الكمار في الرحاب والسعب والسعب فكانوا بلولسون كيف حصلت عدم الأحدال شؤلاء فلماره والطيات والمعتمة والمرس وائتله

ظال تعالى ﴿ وَكُذَلُكُ مِنْ بِمُصَهِمِ بِمِضْ ﴾ فأحد العربيقين برى الأحر متقدماً عليه ق الماصب التهيم ، والغريق الأحر برى الغريق الأول متقدماً هيه في المناصب الدينيوية ، وكانو بهولون أهدا هو الدي صحه الله علينا وأما المعمود لهم بدين يعلمون أن كل ما معله الله بعال فهو حق وصدى وحكمة وصوات ولا المواصر عنيه و اما بحكم خالكية على ما هو قول أصحب الوابحسب الصلحه على عاهو فوق المعارف الكاموا صاحب بن والوست البلام شاكرين في وقت الآلاء والنعياء وهم الدين قال الله تعادل في حقهم (البحر الله باعدم بالشاكرين في حقهم (البحر الله باعدم بالشاكرين)

﴿ المُمَالُهُ الثانيهِ ﴾ اختج صحاب بمد الآيه في مسأله خلق الأندال س وجهين لأول : أن قوله ٢ وكملك منا يعضهم يبطى؛ تصريح بأن الماء بلك الفئة من ﴿ لَمَالَى وَ والمراد من لك العمم بيسن إلا أشراصهم على لله الن به احمل واللك لعقر ا رواساء ا سين والاعتراض مني الله كمر وطلك بعل على أنه معال هو حالق بذكمر والتاني ١٠٠ بعال حكى عنهم أنهم فاقو و "هؤلاء مر الله عليهم من بيت) والراد من فوت (الن الله عليهم) هن مد من هينهم بالإيماء بالله ومقامعه الرسول ، وقلك ملم؛ فلى الدهدة العالى إلى عمل من لله قعدي لأنه لو كان فلموجد بلايجان هو السيد ، فالله ما من عليه سيده الإيجاب ، ال العبلد هو الدين من على نصبه بيشا الإيمال ، فهممرت هذه الأنه ذليلاً على قول، إن هذه المستله من همين الرجهين أحاب الحنافي عنه . بأن الفته في النكليف، بيوجب الشديد ، وإنه قطأ دلك بمولوا أهو لاه ؟ وي لم، و معيهم لنجل استهاما لا إلكارا به عولاء من اله عنيهم من بينًا) بالإيمال؟ وقاجات الكعبي عنه بأن قال ﴿ وكدنك الله عملهم بعض ﴾ بجسم وأ . ﴿ الشكروا ، فكان عاشة مرف أن فالو - أهولاه من الله عليهم من بينة) على ميشاق الرائمة و مالتفظه ال وعوى ليكون هيو عدواً. وحرثاً) واحواب عن الوجهان أنه هلان عن الماهر. مَّن عبر تلبل ، لا منها الدليل العقل قائم على منحه هذا أنصَّعر ، ودنك لأنه المكالب مشاهدة هذه الأجوان نوبت الآلفة ، والآلفة ثرجت المصيان والاصرار على بكانر ، ودوحت الموجت موجب كب الالوام واردأ واقد أعلم

في مسألة التقائم في في كيفيه افتنان المعمر بالمحص وجود . الأون . ان ليعني والدفر كانيا سببين حصول هذا الافتنان كيا ذكرنا في قصه نوح عليه السبلاء ، وكيا قال إلى تعليم عوم صالح وقال الذين مسخيروا علمين استصحو إنمانيدي المنم به كاصرون) وألماني المثلاء الشريف بالوصيح . والمثالث . (خلاء الدكي الاحد، وبالحميه قصفات . كيال محلمة المتلوثة ، ولا تجديم في إسبال وتجد البثة ، بل في مورعه على تحلن . وصفات الكراب خبولة الدائية ، مكن أحد كانت صاحم على ما آده الله عن هيات الكيان. فأما من عرف سرانة تعالى في العضاء والقدر رمي مصيب نفسه وسكت عن التمرض لمحلق ، وعاش عبشاً طيماً في الديا والأحرة - والله أصلم

 السألة الرابعة ﴾ قال هشام بن احكم . أن تصافى لا يعلم الحرثيات إلا عند حدوثها ، واخع مده الأبه الان الانتفاد هو الاختيار والاعتجار ، ودلك لا يصح إلا لعلاب العلم وجوابه قد مرً غير مرة

تم الجزء الثاني عشر، ويلهم إن شاء فظ معالى اجره الثالث عشر، وأوله فوله تعالى ﴿ وَإِذْ جَاءَكُ اللَّذِينَ يُؤْمِدِنَ بِجَانِنَا ﴾ صرسورة الأنعام ﴿ عَالَ اللَّهُ هُمْ [كياله

فهرست الجزء الثاني عشر

من التفسير الكبير للإمام لفحم الواري

٣٩ قبله معالى، وإن حاؤكم قائرًا مد، الآبة

۱۶ غوله بعیل و وتری کشراً شهم پسارهنوف ي الآث والمدوان داڏية

و في أبيله تعلى و ومالت النهوديد الله معلولة علت أوديم م

 پر لا قوله نمال د ولو آن اخل الكتاب أحيا والقوا الكتران عتهم سئانهم »

وه القولة تعلق و بنا الهذاء وسول لمانخ سا قائز ل إميانا من وطف و الآية .

جه قول نعمل ه طويا أهل الكتاب استدخل. جه شيء علوله تعال و إن النفس أصوا والدلاس

هدوا والصاشون ، الآية . ٧ ه قوله تعذل ، الله أحدا اجتاق سي بسرايل ،

A قرله تمال ، وحسوا "د لا لكوب ننة »

 قوله العالى و القدر كافر الله بن الله هو اللسبح الى مربع و الأبة

عه قرقه العال و أعلا يتوبود إلى عقد الأبة .
 إلى المواد العالى و أخطر كيف تبن هم الأباث و

ويه غرثه تمال و فل يا أغل الكتاب لا تظارا ي صحم و الآية

٦٧ فوله نعالى، لعن الذبي كالرواء الانة

٧٧ قول تعالى د دلك تبا عصوا ركانوا بعشون .

إلى المولى التجديم أشد الماس عداره للله بي .
 العوا اليهرد ، الآية

ې ليوله ټوالي د إذا انزل التوراد ميها هدې ويود ا

قراله نعای « ملا تحشوا اساس و خشواند »
 « موقد تمانی د واند علیهم فیها « الآیة

ر مرد مین در مصدق به فهر گفارهٔ له « یک فرکه تعالی و قمی حصدق به فهر گفارهٔ له «

٨ - توله تعالى، وتعينا على أنثارهم معيسي لجين

١ غوله نمال و وليحكم أهل الإنجيل عا أنزل
 الله به ١

١ فوقد تبدل ، رأ نزلبا لبك الكناب عاحق ،

۱۱ قوله تعالى الحكم بينهم بد آنزار الله ه

۱۳ فوله ندلي و وارشاه خطكم آمه واحدة ع. ۱۵ فوله تمال و آفحكم الجلطيه يسون د الآية

۱۹ قرله تعالى و يا أيها ألىفين أهنا لا تنجدوا مهود والمعاري أولياه »

١٧ قوده تمال ه سري الدمن في قلومهم مرص ه

۱۸ قوله تمال د ريفول القبر أسر أهؤلاه الدير أصمراء الاية

 ١٩ قوم معاني ديا أبها الدين أسوا من برند متكام عن ديته و الآبة

٢٦ قوله تعالى و إما وليكم الله ورسوله ،

۳۳ قوله شمال د وس بتوار الله ورسوله ،

 قوله تمان و به أبيا النفي أضوا لا شحدوا الفي غدوا ديكو مروأ أرفعاً و

۳۵ فوقد تعمل د و پاتا تادید. ایل انصالات

٣٧٪ قوله للمالي ه الله على أثبتكم يشرمن ولك ،

- ٧١ قوله العمالي د وإذا منصفوا ما السنزل [ل] ١٩١٠ قود نمالي ، وإذا قبل غم تعالموا إلى ما أغرل الرسول والأية
- 🔫 قرله تعالى، يا أبيا الدَّين امنوا لا تحرموا | ١٩٧ قرله تعالى، يا أبيها المدين أصوا هليكم فليباك ما أحل الله لكبر والأبة
 - قوله تعالى دوكلوا تناء زقكم الأسجالأ سَيناً ، 4.4
 - ٧١ كول نعال و لا واحداكم أله باللغب ال أعانكم والأبت
 - ٧٨ قوله تعالى ، فكفارته إطمام عشرة مساكين و
 - أبوله تعالىء ما أبيا لنبي أمنوا إف الخصر والسرء لابة
 - قونه تعالى « إلا يربد لشيطان أن يوام ينكم المداوة واليقصادة الأنة
 - ٨٨ قولت تحالي ، وأطيعهوا الله وأعيمهوا الرسول والعذروا والأية
 - الوله تعالى والبس على النبين أسوا واعملوا المحادم مع طمعواء
 - إن البيد حال ، ليلونكم الله بثى ، من العبد ،
 - إلى المرك تعالى با أبيدا المثنى أمسوا لا تقتابو!! الصيد وأش حرم والأية
 - ١٠٤ لوله تعاتى، احل فكو صية البحر وطمامه،
 - ١٠٤ قوله تعالى و حمل بند الكنية السين الجرامي إ
 - قولة تعالى ، اعلموا أن الله عمور رجم ، 43.
 - ١٠٨ قويه تعالى: قا على الرسول إلا البلام :
 - ١٠٤ قولة خالي، يا أبها لدين أسوا لا تسألوا عن نماه زيانيدلكم تسزكوه
 - ورور فوله تعاتى والماحين الضامين محبره و

- للله وإلى الرسول ۽ الأبة
- أتفكر والأية
- 114 قوله تعالى ديد أيها الذي أمنوا شهدة يسكم
- ١٢٠ قوله تعالى ، اثبتن غوا جدل منك و ، لأبه
- عال كوله تعالى ۽ فإن جير جل أميرا اسمطا إلياً فأخران يعرمان مبامهها ء
 - ١٢٨٠ أوله تعالى و يوم بجمع ، فد الرسل ، الأيه
- ١٢٩ قوله تعالىء فالوا لاعلم لنا إبك أنس علام العرب
- ۱۴۰ قوله تصالی ۽ إد قال هو يا هيدي اپين عربيم الأكر تعمق طلك والاية
- ١٣٣ فوله تمال ۽ ويد تحلق من تطين کهنا، العُمْر
- مإدى ه
- ١٣٤ فوله تعالى و وإدا كعفت بني إسرائيل عبك و 410
- ۱۳۵ فیل تعالی و اور فال الحواریوں یا عیسی کی
 - ١٣٧ فويه تعانى ، قالوا بريد أن تأكم حيد ،
- ۱۳۸ دوی نظل و قال عیس این موید النید رسا أخراء عليها متلاة من السياده
 - ١٣٤ فرله تعالى ، عالي الله إلى منزما عليكم ،
- ١٤٦ فرية تعالى، وإذ دائر الله به عيسو عن مريم أأسا فلت كفاهي أخدوني و
 - ١٤٣ قوله تعالى ، ما قلت شد إلا ما أمرضي به و
 - 117 قوم حالي ۽ إن تعديب بإنبر صابك ،
- الهرواء الحراد المالي والحال الله عدا يوم ينفعه المسادة إلى صدقهم والأبة
 - ١٤١٠ قويد بعالى ، قد مذك السموات والأرض ،

dealer in

١١١ نيزة نعلى والحمد فه الذي حلة السموات والأرص هالايه

١٩٦٠ نولة تغالى، هو الدي حافكم من صورة

١٦٦ قوله معالل (وهمو الله ال المعمولات وال الأرام والأياد

ها") دوليه تحيال د وما تأثيهم من ابد من البات ورجم والأزو

١٦٦ بوله تيمن ۾ آڏي پر واکي انملکتا جي بياني ۾ 2 4 - 270 co

هذه بوا مانه الله والرارات ماحد كم أن فرطانس ۽ الاية

194 مراه شال د وطوا ثورًا على عدد سائل .

١٧١ الواء تصال والإقتاد الشهنؤي، ويسمل من

يا ١٧ هيله ندس ، فؤ سيروا ۾ الارض ۽ واية ١٧١ قوله نعالي د فل غن ساق مسموات والأرص.

١٩٧٥ موله تمين د رئه ما سكن ال المين والتهار د

١٧٧ قرله تسر وقل أعن شأ أعدريّا والابة 174 قوله تماق و من بصرف شه بومند فقاد رحمه و

١٨٠ ترك لملل دورد تسبيك فيديها بلا كشف له إلا هم و الأية

١٨٦ فرله تعلىء وهر الفاهر فوق عباديه

١٨٤ قرله تمالي ، في أني شيء أكسر شهبادة قل إ 1300 6

١٨٨٠ فيله تعالى (السهن أتبدهم الكناب يعربونه (١٣٧٠ عاية تعالى و فل أرابيم إنه أحد الله مسمك -كها بمرسود أساءهم و

> ۱۸۹ لىر، تىمالى ، ومن أطل شى اقتىرى على الله 24.64

١٩٩ قوله تعالى النواج لكي فشقه، إلا الدقائوا -

١٩٤٤ قبوله تعالى ومصحر س يستجم إليان ف

يرافر فراه تعالى وهو سهوت عندويتأون عنه و

١٩٩٠ - تولد تعاتى ۽ وق لن بي إد وقعيا على النجر -

٢٠٣ كونه تعالى ، ير عدا قسر ماكاموا العدون من 431. 15

ا الله عال ، وفقو، إن هي إلا حيث الشهاما حر عمولي - الآية

١٠٩ ورته تمالي و فد حسر لمبهي كلموا بنطاء الله و

يه و الله العالى ، وها الخياة الله ما إلا أنعب ولمار -

ووو فراء تصاق وقد بعسم إمه يحرسك البغار طورون + لاية

ه ١٩١١ قباد تعلي ١ وعد كمست رسل من مثلاً و ه 4 1/4

٣١٦ قواء سائي ۽ ۾ ن کان قبر عليات إعرصوء ۽ 4.50

١١٨ مرك تعلق ، إن يستحيد الدس معمود ، 44

. وي قرار تحري و وما بن مائة في الاوس ولا طائر ه 47

الالا فيأله تعالى و والنابير كديوا ناياتنا فسدومك و الطنون و الأولا

٣٣٧ قولة تعالى وعرار اينكوار أماكم عداب الله ه ٣٧٦ هول تمكن و الند ارسلمالي أصوم قبلك و

وسم فرل تعافي و دلياً لسوا ما ذكر و ١٠ د لايه

وجها مرثه تعاني وعقطه والر القووالذين فشمرات

م معاركم و لاية

١٣٨ قرله تعالى و قول أو ينك إن أكاكم عقاب الله 430 . نتي

قول تعالى ، وما ترسى الرسليس إلا ميشرون المختل ، وأنتذر به شنبين يخاشون أذ المحقود بي ما لاية المحقود الله والمحقود السندين يدهسون المحقود ال

البودههوس